

المملكة المغربية
جامعة محمد الخامس - السويسي
معهد الدراسات الإفريقية
بالرباط



سلسلة : نصوص ووثائق (7)

معراج الصعود

أجوبة أحمد بابا حول الاسترقاق

تحقيق وترجمة
بالهمة المحرق وجون هانويك

منشورات معهد الدراسات الإفريقية

2000

عنوان الكتاب	: معراج الصعود : أجوبة أحمد بابا حول الاسترقاق
الناشر	: معهد الدراسات الإفريقية
سلسلة	: نصوص ووثائق (7)
حقوق التأليف	: معهد الدراسات الإفريقية . الرباط
التصنيف	: مختبر الإعلاميات لمعهد الدراسات الإفريقية
المحِب	: مطبعة المعارف الجديدة . الرباط
الطبعة الأولى	: 2000
الإيداع القانوني	: 2000 / 373
رمذك :	: 9981 . 37 . 017 . 7

معراج الصعود

أجوبة أحمد بابا حول الاسترقاق

نصوص ووثائق

تحقيق وترجمة

فاطمة الحراق وجون هانويك

المحتويات

13	تقديم
41	استفتاء سعيد بن إبراهيم الجراري
49	معراج الصعود إلى نيل حكم مجلب السود
77	أجوبة أحمد بابا حول الاسترقاق
93	ملاحق
107	ببليوغرافيا
113	فهارس
	القسم الانجليزي

خرائط ولوحات

خرائط

- 38 : بلاد السودان في منتصف القرن السادس عشر _____
39 : بلاد السودان في بداية القرن السابع عشر _____

لوحات :

- 71 1 - أسئلة الجراي "ن" _____
72 2 - أسئلة الجراي "ت" _____
73 3 - معراج الصعود "أ" _____
74 4 - معراج الصعود "ب" _____
75 5 - معراج الصعود "ج" _____
76 6 - معراج الصعود "د" _____
103 7 - الأجوبة "أ" _____
104 8 - الأجوبة "ب" _____
105 9 - الأجوبة "ج" _____

بسم الله الرحمن الرحيم

كلمة شكر

يعتبر نشر هذا العمل خطوة أولى ضمن مشروع تعاون طويل الأمد بين مؤسستين هما برنامج الدراسات الإفريقية بجامعة نورثويسترن بإيثانستان في الولايات المتحدة الأمريكية ومعهد الدراسات الإفريقية بجامعة محمد الخامس السويسي بالرباط. ويستهدف هذا المشروع جمع وترجمة ونشر عدد من النصوص العربية المتعلقة بموضوع الرق في الغرب الإسلامي خلال العصر الحديث. وقد تبنى النتاج الأول لهذا المجهود معهد الدراسات الإفريقية ممثلاً في مديره المؤسس الأستاذ أحمد التوفيق ومديرته الحالية الأستاذة حليلة فرحات. فليجدا هنا خالص عبارات الشكر والتقدير.

كما يجب التنويه كذلك بالمساعدة، المادية والمعنوية، التي حصلنا عليها من لدن اللجنة المغربية الأمريكية للتبادل التربوي والثقافي بالرباط، وبرنامج الدراسات الإفريقية بجامعة نورثويسترن والتي مكنتنا من الاجتماع قصد تنسيق أعمالنا، سواء في إيثانستان خلال صيف 1995 أو في الرباط في صيف 1999.

ولا ننسى كذلك التوجه بالشكر للسيد مصطفى الناجي، مدير دار التراث بالرباط، والأستاذين الباحثين مصطفى الناعمي وإسماعيل حيدرة اللذين زودانا بمخطوطات من خزانتهما الخاصة. ونعبر عن نفس الامتنان للمشرفين على مؤسسة علال الفاسي والخزانتين العامة والحسنية بالرباط وخزانة الزاوية الناصرية بتامكروت.

وأخيراً فإن هذا العمل لم يكن ليرى النور لولا المجهود المتواصل لموظفي مصلحة النشر بمعهد الدراسات الإفريقية، وأخص منهم بالذكر السيد خالد باعلو والسيدة سعيدة بلمقدم والسيدة عائشة تيم. فلهم منا تحية وسلام.

فاطمة الحراق

الرباط، يناير 2000

تقدِيم

إن القواعد الشرعية التي كانت تحكم ممارسة الإسترقاق في الغرب الإسلامي قد سَطُرت في عدد من المساءلات التي تبادلها علماء هذه المنطقة فيما بينهم أو مع أولي الأمر. ومن بين النصوص المؤسسة في هذا الباب أجوبة محمد بن عبد الكريم المغيلي (ت. 1503)⁽¹⁾ وجلال الدين السيوطي (ت. 1505)⁽²⁾ على أسئلة الأمين الحاج محمد أسكيا السنفاي والتي سبق نشرها، وأجوبة أحمد بابا التنبكتي (ت. 1627) التي نقدمها اليوم محققة ومترجمة إلى اللغة الأنجليزية.⁽³⁾

إن الأهمية البالغة لمعراج الصعود وأجوبة أحمد بابا الأخرى حول الاسترقاق تكمن في كونها تشكل في نفس الوقت نصا مؤسسا في الفقه المالكي ومصدرا أساسيا من مصادر تاريخ بلاد السودان في العصر

- 1 . محمد بن عبد الكريم المغيلي التلمساني، *أجوبة المغيلي عن أسئلة الأمين الحاج محمد أسكيا*، تحقيق وترجمة جون هانوك، الأكاديمية البريطانية، اكسفورد، 1984.
- 2 . جلال الدين السيوطي، *الحاوي للفتاوي*، القاهرة، 1933.
- 3 . كانت هناك محاولات عدة لترجمة وتحقيق *معراج الصعود* أخص منها بالذكر :

E. Zeys, "Esclavage et guerre sainte : consultation adressée aux gens de Touat par un érudit nègre, cadi de Timbouctou au 17^e siècle", traduction partielle in *Bulletin-Réunion d'Etudes Algeriennes* 2 (1900) ; B. Barbour and M. Jacobs, "The Mi'raj : A legal Treatise on slavery by Ahmed Baba", in J. R. Willis (ed), *Slaves and Slavery in Muslim Africa*, 2 Vols., Frank Cass, London. Vol. 1, pp. 125-159.

بالإضافة إلى عدة رسائل وأطروحات جامعية، أذكر من بينها أطروحة محمد زاويت لنيل دكتوراة الدولة في التاريخ من جامعة باريس I سنة 1996 تحت عنوان : "Mi'raj as-su'ud et les relations internationales, Karthala, Paris, 1982.

الذي ترجم فيه فصولا من أجوبة أحمد بابا.

الحديث. فبالإضافة إلى التأكيد على الضوابط الشرعية التي تحكم الاسترقاق عند المالكية في الغرب الإسلامي يقدم لنا أحمد بابا في هذه الأجوبة معلومات مفصلة عن بلاد السودان وتاريخ انتشار الإسلام بها والشعوب المتساكنة فيها والخصائص الدينية لمختلف هذه الشعوب. وهذا ما عزز مرجعية هذه النصوص عند الفقهاء والمؤرخين وأولي الأمر في شمال وغرب إفريقيا، هذه المرجعية التي استمرت إلى حدود نهاية القرن التاسع عشر. ويكفي أن نذكر هنا بأن المصلح والمجاهد عثمان بن فودي (ت 1817) قد أحال إليها في كتابه بيان وجوب الهجرة، كما أن المؤرخ أحمد بن خالد الناصري (ت 1897) قد اعتمدها في كتاب الاستقصا عند صياغته لموقفه من الاسترقاق.

أحمد بابا التنبكتي

تولى أحمد بابا التعريف بنفسه وبأهله وسنده في مؤلفه الضخم **نيل الابتهاج**⁽⁴⁾ وملخصه **كفاية المحتاج**⁽⁵⁾، كما عرّف به تلامذته ومعاصروه وكل من ارتبط بسنده العلمي أو الصوفي.⁽⁶⁾ فهو بإجماع كل من ترجم له العلامة الحافظ، المحدث المؤرخ، أحمد بن الحاج أحمد بن الحاج أحمد بن عمر بن محمد أقيت الماسني الصنهاجي المسوفي المعروف ببابا.

-
4. أحمد بابا، **نيل الابتهاج بتقرير الديباج**. الطبعة خجيرة. دس. / 1317 / 1900.
 - 1899 : القاهرة 1911 (على حاشية ديباج ابن فرحون).
 5. أحمد بابا، **كفاية المحتاج لمعرفة من ليس في الديباج**. تحقيق محمد مطيع، بحث لنيل دبلوم الدراسات العليا، كلية الآداب، الرباط، 1991.
 6. عرّف به على الخصوص محمد بن يعقوب في فهرسته ونشر في **روضة الآس** وأحمد واعلي السوسي في **هدى الناصحة والخضيري** في طبقاته ونشر في **المشاني** والكتاني في **فهرس الفهارس الخ**.

ويرفع أحمد بابا نسبه إلى أبي بكر بن عمر الصنهاجي⁽⁷⁾ الذي يرجع جون هانويك أن يكون هو مؤسس الدولة المرابطية.⁽⁸⁾

ولد أحمد بابا بأروان، التي توجد على الطريق التجارية الرابطة بين تنبكت وتوات، في ذي الحجة من عام 963 / أكتوبر 1556، ونشأ وترى في تنبكت في بيت علم وصلاح ورياسة بحيث توارث أهله العلم والقضاء هنالك نحو من خمسمائة سنة.⁽⁹⁾

بعد سقوط إمبراطورية السنغاي عام 1591 واستيلاء الجيش المغربي على مدينة تنبكت امتحن أحمد بابا مع آل أقيت على يد القائد المغربي محمد زرقون، وجيء بهم في الأغلال إلى مراكش التي دخلوها سنة 1594. أُودِعَ آل أقيت السجن مدة سنتين قبل أن يُسرحوا ويستقروا بمراكش في حكم الإقامة الإجبارية لمدة اثنتي عشرة سنة أخرى، ولم يُسمح لأحمد بابا بمغادرة المغرب إلا بعد وفاة السلطان أحمد المنصور وتولي ابنه - وتلميذ أحمد بابا - المولى زيدان الحكم سنة 1607. وكانت عودة المترجم له لتنبكت عام 1608 بعد توقف بالزاوية الناصرية بتامغروت حيث ترك نسخة خطية من فتواه حول التبغ.⁽¹⁰⁾ وتنبكت توفي في شعبان من عام 1036 / أبريل 1627.

7. انظر كفاية المحتاج، ص. 276.

8. جون هانويك، "A New Source for the Biography of Ahmad Baba al-Tinbucti (1556 - 1627)" in *Bulletin of SOAS*, XXVII, 1964, pp. 569 - 593.

9. محمد بن الطيب القادري، نشر الثاني، تحقيق محمد حجي وأحمد التوفيق، نشر الجمعية المغربية للتأليف والترجمة والنشر، الرباط، 1977، 1986، ج 1، ص. 274 - 275 (نقلا عن أحمد واعلي السوسي وكتابه *بذل المناصحة*).

10. أحمد بابا، *اللمع في الإشارة إلى حكم طبع*، مخطوط الخزنة الناصرية بتامغروت عند (6) 2299. انظر تعليق محمد المنوني "التكامل الثقافي بين المغرب وإفريقيا في العصر الحديث من خلال المصادر العربية"، في *دعوة الحق*، عدد خاص حول "إفريقيا - القارة الإسلامية"، الرباط، 1988، ص. 124.

كان أحمد بابا "مطبوعا على التأليف" حسب تعبير أحد أصحابه⁽¹¹⁾، وكانت الفترة المغربية هي أغزر فترة وأزكاها في هذا المجال. فمن بين النيف والستين مؤلفا التي أحصاها له جون هانويك⁽¹²⁾ وأغناها حسن الصادقي⁽¹³⁾ حرر أحمد بابا ستة وثلاثين (36) منها خلال سنوات إقامته الإجبارية بالمغرب. إذا أضفنا إلى هذا العدد الأربع كتب التي لا يُعرف لها تاريخ والتي لا توجد إلا بالخرزانات المغربية يكون عدد الكتب التي ألفها أحمد بابا خلال إقامته بالمغرب أربعين كتابا، أي ثلثي إنتاجه. أما المواضيع التي كتب فيها أحمد بابا فمتعددة ومتنوعة لكنه اشتهر وداع صيته في العالم الإسلامي من خلال كتاباته في الفقه والحديث وعلم الرجال.

بلاد السودان في نهاية القرن السادس عشر

كانت نهاية القرن العاشر الهجري، الموافقة لنهاية القرن السادس عشر الميلادي، نقطة تحول ليس فقط في حياة أسرة أقيت التنبكتوية بل في تاريخ بلاد السودان عامة وعلاقاته بالشمال الإفريقي بصفة خاصة. فقد تميز تاريخ السودان الغربي والأوسط خلال هذه الحقبة بدخول المنطقة مرحلة جديدة من العلاقات الدولية. فرغم كون العلاقات الاقتصادية والثقافية والدينية التي تربط بلاد السودان بشمال إفريقيا عريقة في

11. نشر الثاني، ج I، ص 272.

12. نشر جون هانويك لائحة بعناوين مؤلفات أحمد بابا وأمكن وجودها وتواريخ تأليفها ؛ انظر دراسته :

"The Middle Niger 1400 - 1750" in, *Arabic Literature in Africa*, Northwestern University, Evanston, 1987, n° 3, pp. 6 - 16.

13. حسن الصادقي، *مخطوطات أحمد بابا التنبكتي في الخزائن المغربية*، معهد الدراسات الإفريقية، الرباط 1996.

القدم، فإن القرن السادس عشر قد وضع دولتي بورنو والسنغاي - وكانتا أكبر وأقوى الدول في المنطقة - ولأول مرة في تاريخها، في مواجهة قوى دولية توسعية هي الإمبراطورية العثمانية وغيومتها الدولة السعدية الشريفة المتطلعة إلى نفس الدور.⁽¹⁴⁾

كانت إمبراطورية السنغاي أقوى الكيانات السياسية في بلاد السودان في هذه المرحلة.⁽¹⁵⁾ مؤسسها سُني علي (1492 - 1464) تمكن في أقل من ثلاثين سنة من تحويل دويلة قومية صغيرة إلى إمبراطورية متباعدة الأطراف ومتعددة الأجناس. وقد امتدت إمبراطورية السنغاي في عهده من كِبِّي في الجنوب الشرقي إلى جِنِّي في الجنوب الغربي، ومن غورما جنوباً إلى آزاوآد شمالاً. ولم ينجح سُني علي، رغم محاولاته المتكررة من توسيع دولته جنوباً في اتجاه بلاد المُوشِي أو دُوْغُون أو بلاد الحجر. وبعد وصول الأسكيا الحاج محمد إلى الحكم سنة 1493 تغيرت طبيعة السلطة في السنغاي بحيث أصبحت لها مشروعية إسلامية ودولية، لكن حدود الإمبراطورية لم تتغير. فالدولة التي ورثها الأسكيا عن سُني علي كانت تنقسم إلى عدة أقاليم، مثل دَتْدِي وأُرِنْدَ وَهْمَبُورِي وتنبكت وَنْغُ وِدِرْمَ وَتَارَا وَبَانِي وَجِنِّي وَكَلَا وَبَاغانا، وإلى مدن كبرى مثل تنبكت وَجِنِّي وَمَاسِنَا

14. تناول هذا الموضوع بالدرس والتحليل الأستاذ ضهيرو يحيى في كتابه القيم :

Morocco in the Sixteenth Century - Problems and Patterns in African Foreign Policy, Ibadan History Series, 1981.

15. المراجع الأساسية التي اعتمدتها في هذه العجالة التاريخية حول بلاد السودان في نهاية القرن السادس عشر هي دراسة جون هانويك تحت عنوان :

"Songhay, Borno and Hausaland in the Sixteenth Century" in Ajayi and Crowder, *History of West Africa*, Columbia University Press, New York, 1971, vol. I, pp. 264 - 301.

وتَغَاَزَا وَغَاوُوا وَكَبَّارًا. وقد سعى الأسكيا الحاج محمد بعد عودته من الديار المقدسة معززاً باستخلاف رسمي على بلاد التكرور إلى فتح بلاد جديدة للإسلام، لكن حملاته الجهادية باءت بالفشل إذ مكنته فقط من تأسيس حزام من الدول التابعة التي كانت تدفع له الجزية، وكان هذا الحزام يمتد من نهر السنغال غرباً إلى آيبر وبلاد الهوسة شرقاً.

ولم تتغير حدود الامبراطورية بعد موت هذا الأسكيا، إلا أن دول الهوسة وآيبر امتنعت من دفع الجزية واستقلت بنفسها، كما أن أبناء وأحفاد الحاج محمد الذين توالوا على الحكم فتحوا مرحلة من الصراع على السلطة انتهت بتقسيم الامبراطورية. وكانت الضربة الأولى لوحدة السنغاي والخطوة الأولى نحو تشتت الامبراطورية هو قرار الأسكيا داوود (1549 . 1582) تكليف ابنه محمد باني بالاستقلال بحكم الأقاليم الغربية ابتداءً من عام 1578. ومن الصدف الغربية أن يُزامن هذا القرار وصول أحمد المنصور السعدي إلى الحكم في المغرب. ومعلوم أن أول التفاتة من المنصور لبلاد السودان كانت هي مطالبة الأسكيا بتسليم مداخيل الضرائب المفروضة على تجارة الملح في تَغَاَزَا لبيت مال المسلمين بمراكش.⁽¹⁶⁾

أما في بورنو فقد صادف النصف الثاني من القرن السادس عشر حكم إدريس ألوما (1569 . 1600) الذي وصفه مؤرخ دولته "بالعالم الشجاع أمير المومنين".⁽¹⁷⁾ فتاريخ ابن فرتوة يقدم لنا الماي إدريس على أنه سلطان مصلح ومجاهد يسعى إلى إعلاء كلمة الإسلام في كَانِم وبورنو

16 . نفس المرجع ؛ انظر كذلك ضهيرو يحيى، ص. 154 . 155.

17 . أحمد بن فرتوة، تاريخ ماي إدريس وغزواته، كُنُو، 1932، ص. 2.

والبلاد المجاورة لها ويقود المعارك بنفسه لحماية حدوده وأمن بلاده الداخلي والخارجي، ولا يألو أي جهد لإعداد العدة لذلك بشراء الخيل والسلاح. ذلك أن الماي إدريس كان يواجه أكبر تحدٍّ على حدوده الشمالية ممثلاً في الدولة العثمانية التي دخلت طرابلس سنة 1551 واحتلت الفزان سنة 1555. وكانت هذه المنطقة الأخيرة إلى ذلك الحين تحت السلطة البرنوية.⁽¹⁸⁾ ورغم الاتفاق الذي سبق أن توصل إليه الماي محمد (1545 - 1562) مع السلطان مراد العثماني والذي كان يضمن حرية التحرك والإتجار للبرنويين في الفزان ويؤسس علاقة تعاون عسكري بين الدولتين، فإن الماي إدريس لم يكن مطمئناً على حدوده مع العثمانيين. وفي هذا الإطار جاء سعيه لعقد اتفاقية ماثلة مع غريمهم في المنطقة، أحمد المنصور السعدي. كان هذا هو دافع بعثته الأولى للسلطان المغربي عام 1582، البعثة التي استغلها أحمد المنصور لطرح ادعائه الخلافة على الغرب الاسلامي.

ما بين هاتين الدولتين القويتين - السنغاي ويورنو - كانت توجد عدة دويلات إسلامية أهمها وأقواها اقتصادياً وعسكرياً كَانُو وكاشنة.

تأسست دولة كاشنة المسلمة في النصف الثاني من القرن الخامس عشر وأصبحت في عهد سلطانها الثالث المدعو بالمرابط (1498 - 1524) محجة للعلماء والمصلحين من كافة الأقطار الاسلامية، أمثال محمد المغيلي ومخلوف البلبالي. أما كَانُو فقد دخلها الاسلام قبل ذلك على يد التجار الونفريين، ولكن لم تتأسس بها دولة إسلامية إلا في نهاية القرن

18 - انظر تفاصيل التحركات الدبلوماسية البرنوية العثمانية والبرنوية المغربية عند زهيري يحيى، ص. 173 وجون هانويك "سنغاي"، ص. 271 - 274. وكذا ابن فرتوة، تاريخ، ص. 132.

الخامس عشر. وقد أصبحت هي الأخرى دولة قوية رغم صغرها، وكانت عاصمتها كائنو مركزاً علمياً يتسابق العلماء المسلمون للتدريس به والتصدر للأحكام فيه. ومن بين هؤلاء العلماء نذكر، على سبيل المثال لا الحصر، المغيلي والبلبالي السابق الذكر، وكذلك أحمد بن عمر بن محمد أقيت (جد أحمد بابا) وعبد الرحمان سُقَيْن المغربي.⁽¹⁹⁾

خلال القرن السادس عشر كانت كائنو وكاشنة تابعتين لامبراطورية السنغاي لكن هذه التبعية لم تكن طوعية ولم تدم طويلاً. فكثيراً ما كان سُني علي، ثم الأسكيا الحاج محمد من بعده مضطراً لتنظيم حملات عسكرية لجمع الجزية المستحقة على هاتين الدولتين. وبالإضافة إلى تبعيتها للسنغاي كانت دولة كائنو معرضة كذلك للسياسة التوسعية لدولة بورنو التي حاصرت أسوار مدينة كائنو في منتصف القرن السادس عشر.⁽²⁰⁾

وهكذا فإن نهاية القرن السادس عشر قد شهدت بداية تشتت امبراطورية السنغاي وضعف مملكة بورنو ونشأة مشاريع دويلات صغيرة في المنطقة، أمثال كائنو وكاشنة وكِبي وكانم وزكُزك وزنْفرة، تصارع بعضها البعض وتغير على بعضها البعض وتسبب بعضها البعض. هذا السياق السياسي الذي يطبعه التشتت وعدم الاستقرار في بلاد السودان، والذي لم يفلح الوجود العسكري المغربي في إصلاحه، هو الإطار الذي حرر فيه أحمد بابا التنبكتي أجوبته حول الاسترقاق موضوع هذا التحقيق.

19. محمد بن شريفة، من أعلام التواصل بين بلاد المغرب وبلاد السودان. منشورات معهد الدراسات الإفريقية. الرباط 1999. ص. 149 - 182.
20. جون هانويك، "سنغاي"، ص. 274 - 280.

خطاب أحمد بابا حول الاسترقاق

الفتاوى التي بين أيدينا هي مجموع الأسئلة التي توصل بها أحمد بابا من سعيد ابن إبراهيم الجراري التواتي ومن يوسف بن إبراهيم بن عمر الإيسى السوسي، وأجوبة فقيها عليها تارة بالتفصيل وتارة أخرى بالاختصار.

يمكن تلخيص المواضيع التي تناولها أحمد بابا في أجوبته في سبع نقاط: (21)

أولا - موقف الفقه المالكي من الرقيق المجلوب من البلاد السودانية المعروفة بإسلامها.

ثانيا - حكم المشرع من الرقيق المجهول الهوية.

ثالثا - السيرة النبوية وسيرة الصحابة رضوان الله عليهم في تعاملهم مع الرقيق المجلوب من الحبشة.

رابعا - تنفيذ أسطورة دعاء نوح على ابنه حام وعقبه.

خامسا - الضوابط الأخلاقية للاسترقاق عند المسلمين.

سادسا - استرقاق العرب.

سابعا - وضعية المولدين.

يجيب أحمد بابا عن هذه التساؤلات فيذكر، أولا، بالضوابط 'نشرعية التي تحكم الاسترقاق عند علماء المالكية، وهي :

21 - حول هذا الموضوع سبق لي أن قدمت عرضا في المناظرة التي نظمها الأستاذ هانويك في جمعة نورنويسترن في صيف 1995 حول "الخطاب الإسلامي في إفريقيا".

1. لا يجوز تملك المسلم أو الرقيق المجلوب من البلاد المعروفة بالإسلام.

2. لا يسترق الذمي أو المعاهد.

3. المذهب المالكي يضع المجوس وكل مَنْ لا كتاب لهم بمنزلة أهل الكتاب، بحيث أنه عندما تُفتح أرض للإسلام عن طريق الجهاد المشروع يُخيّر أهل الكتاب والمجوس بين اعتناق الإسلام أو دفع الجزية.

4. سبب الرق الكفر، ولا فرق في ذلك بين الكافر من العرب أو العجم، بين الأبيض والأسود، أو غيرهم من الأجناس والشعوب.

5. طرء الإسلام بعد حصول الرق لا يمنع التملك

6. يسترق الكفار من العرب إلا قريشا.

7. إذا جهلت هوية الرقيق (كافر أو مسلم، كتابي أو مجوسي، من بلاد معروفة بالإسلام أو غيرها)، فمن الورع عدم تملكه وترك سبيله، دون تكلفه بإثبات حرّيته.

8. إذا ادّعى أحد الرقيق الحرية فقلوه مقبول وعلى المشتري إثبات عكس ذلك. وبهذا حكم قضاة المالكية في الأندلس والمغرب وبلاد السودان.

9. الأصل في الإنسان الحرية والرق حالة طارئة عليه وامتحان له. لذلك أوصى الإسلام بمعاملة المالك معاملة إنسانية وجعل الاجتهاد في تحريرهم من باب العبادة.

ولكن أحمد بابا لا يقف عند دور الفقيه بل يقتحم مجال التاريخ والجغرافية البشرية ليرسم لنا خريطة سكانية ودينية لبلاد السودان. ولا شك أن الوضعية المركزية لتنبكت في التجارة الصحراوية، وكذا الدور المتميز لآل أقبت في هذه المدينة، قد سهّل عليه تقديم معلومات مفصلة حول المجموعات البشرية المتساكنة في بلاد السودان.

لكن التحدي الذي كان يواجهه هذا الفقيه هو كيفية تقليص الهوة بين أحكام الشرع في مسألة الاسترقاق وواقع الممارسة، هذه الممارسة التي كانت تشوبها خروقات وتجاوزات ناتجة عن الصراعات الجهوية بين القوى الخارجية من جهة، والمواجهات العنيفة بين الكيانات السياسية المحلية من جهة أخرى. وقد نتج عن هذه الوضعية ظروف مواتية للإغارة والنهب والاسترقاق العشوائي الذي كان يطال المسلم وغير المسلم.

ومن الطبيعي أن يقف أحمد بابا ضد هذه التجاوزات المنافية للشرع ويحاول تطويرها بالتأكيد والتذكير باجتهادات علماء المالكية في الغرب الإسلامي. لكنه كان يدرك أن تقرير الأحكام وحده غير كاف، لذلك فقد عمد إلى تعزيز فتواه بمعلومات دقيقة عن بلاد السودان وسكانها وظروف انتشار الإسلام فيها ؛ وغرضه من ذلك أن يضع بين يدي المشرعين وأولي لأمر الأدوات التي يعتمدونها لتجنب المحظور.

وفي صياغته لموقفه من الاسترقاق لا يكتفي أحمد بابا بمنطوق شرع، الذي يحرم استعباد المسلم والذمي والمعاهد، بل يذهب أبعد من ذلك فيحتكم إلى روح هذا الشرع الذي يُقر بأن "الجميع من ولد آدم" وأن مجرد الملكية يكسر القلوب لما فيه من القهر والاستيلاء ... والتغرب عن أرضه، ليخرج بموقف هو في غاية التحفظ من الاسترقاق ككل. فنظرا

لاستحالة رفع الشك والغموض اللذين يكتنفان وضعية المسترق، واستناداً إلى بعض أصول الفقه المالكي، مثل "سد الذرائع" و "البراءة الأصلية"، فهو يدعو إلى الإحجام عن الاسترقاق ويحثكم إلى "الاحتياط والورع" في وقت يستحيل فيه وضع حد فاصل بين المباح والمحظور.

فعندما يُذكرنا أحمد بابا بإنسانية المملوك ويدعونا إلى التأمل في الآثار السلبية لجميع أشكال العنف على الإنسان، وذلك من خلال قصة غلام المغيرة قاتل عمر بن الخطاب، فإنه يُقر مبادئ كونية تحكم ليس فقط المجتمع الاسلامي بل المجتمع البشري برمته. وهنا يكمن البعد الإنسي لخطاب أحمد بابا حول الاسترقاق، هذا الخطاب الذي يجد صدهاء في مواقف علماء المغرب اللاحقين، أمثال عبد السلام جسوس من القرن السابع عشر وأحمد بن خالد الناصري من القرن التاسع عشر، الذين أكدوا أن "الأصل في نوع الإنسان هو الحرية والخلو عن موجب الاسترقاق، ومدعي خلاف الحرية مدع لخلاف الأصل".⁽²²⁾

طريقة التحقيق والنسخ المخطوطة المعتمدة

النصوص التي نُقدمها اليوم للقارئ، في حلتها الأصلية ومترجمة إلى الإنجليزية، هي مجموعة الأسئلة التي توصل بها أحمد بابا من توات ويلاد سوس وأجوبة فقيها عليها بالتفصيل أو الاختصار، كتابة أو مشافهة.

22. أحمد بن خالد الناصري، كتاب *الاستقصا*، دار الكتاب، "الدار البيضاء"، 1955، ج 5، ص. 131.

اهتمنا في مرحلة أولى من هذا العمل بإخراج نسخة تامة وصحيحة لهذه النصوص، وذلك بمقابلة النسخ التي اخترنا الاعتماد عليها فيما بينها، مسجلين أسفل الصفحات الفروق بين النسخ. بعد تخرير الآيات القرآنية والأحاديث رجعنا إلى بعض المصادر التي نقل عنها المفتي أو المستفتي قصد التأكد أو التصحيح. وقد أشرنا إلى كل ذلك في الهوامش أسفل الصفحات.

وإذا كنا قد حافظنا بأمانة على جوهر وترتيب النصوص الأصلية فإننا عمدنا إلى إدخال بعض التعديلات الشكلية عليها قصد تسهيل قراءتها وتعميم الاستفادة منها. وهكذا اعتمدنا قواعد الرسم المعمول بها اليوم في اللغة العربية، مثل حذف الألف من "ذلك" و "لكن"، وكتابة "انتهى" بدل هـ. كما أحدثنا فقرات وأدخلنا علامات الوقف وأضفنا بعض العناوين وألحقنا بعض الفهارس بالنص.

وفي مرحلة ثانية قمنا بترجمة النسخة المحققة إلى اللغة الإنجليزية، معرفين أسفل الصفحات بالكتب والأعلام والدول والشعوب والعشائر التي يشير إليها المؤلف، معلقين في نفس الوقت على بعض القضايا التاريخية والفقهية التي يثيرها النص. وقد تطلبت صياغة الترجمة والهوامش بحثا طويلا ورجوعا إلى أمهات الكتب في التاريخ الإسلامي والفقه المالكي، من جهة، والأبحاث الإفريقية الحديثة والمعاصرة، من جهة أخرى، مستعينين في ذلك بمعرفة زميلنا وصديقنا جون هانويك، الأكاديمية والميدانية، ومستفيدين من شبكة اتصالاته الواسعة وتجربته الطويلة في مجال الدراسات الإفريقية.

1 - النسخ المعتمدة في تحقيق استفتاء سعيد الجراري

هذه أول مرة ينشر فيها النص الكامل للسؤال الذي ورد على أحمد بابا من "بلاد توات" والذي يجيب عنه في فتواه الموسومة بـ **معراج الصعود إلى نيل حكم مجلب السود** ، ولأول مرة كذلك يتعرف فيها القارئ على الفقيه المستفتي ، سعيد بن إبراهيم الجراري التواتي. وقد استندنا في تخريج هذه الرسالة على مخطوطين أشرنا إليهما في الهوامش بحرفي "ن" و "ت".

"ن" - هو مخطوط الخزانة الخاصة للسيد مصطفى الناجي مدير مكتبة دار الثرات بالرباط. ويقع في صفتحتين تقريبا من حجم 18.5 / 26.5 سم على كل صفحة 34 سطرا مكتوبا بخط مغربي مسند جميل. المخطوط غير مؤرخ ومجهول الناسخ لكنه في حالة جيدة سواء شكلا أو مضمونا مما يدل على أنه متأخر (انظر اللوحة 1).

"ت" - وهي نسخة فتوغرافية لمخطوط من خزانة خاصة بتارودانت تفضل بإهدائها لنا الأستاذ مصطفى الناعمي من المعهد الجامعي للبحث العلمي بالرباط. وهذه النسخة، مثل "ن"، تجمع بين سؤال سعيد الجراري وجواب أحمد بابا. ويقع السؤال الذي يهمنا هنا في صفحة ونصف من حجم 17.5 / 27.5 سم، على كل صفحة 38 سطرا مكتوبا بخط مغربي مسند متوسط. المخطوط مجهول الناسخ وغير مؤرخ وكثير الأخطاء رغم الاستدراكات والتصحيحات المتعددة على الهامش (انظر اللوحة 2).

مسلمون". والنسخ التي تورّد هذه الحاشية هي : مخطوط خزانة مؤسسة
علال الفاس عدد 764، ومخطوط إسماعيل حيدرة التنبكتي المهدى
لمعهد الدراسات الإفريقية وكذا مخطوط الخزانة العامة بالرباط،
مجموعة الغلاوي، عدد ج / 100. فالمجموعة الأولى إذن تضم أكمل
النسخ التي بين أيدينا.

المجموعة الثانية تضم نسخ **المعراج** التي ليست بها إضافات أو
حواشي لكنها ليست ناقصة، ومن بينها : مخطوطا الخزانة العامة بالرباط
عدد د / 478 وك / 1080، ومخطوطا الخزانة الحسنية بالرباط عدد 3565
وعدد 7248، ومخطوط مركز أحمد بابا للتوثيق بتنبكت عدد 25،
ومخطوط السيد مصطفى الناجي.

المجموعة الثالثة تتضمن النسخ التي ينقصها البيت الشعري
التالي الذي أورده أحمد بابا في مدخل **المعراج** :

ما أنت أول سارٍ غره قمرُ

ورائدٍ أعجبتَه خُصرة الدُمنِ

وتضم هذه المجموعة مخطوطات الخزانة الحسنية عدد 7579 والخزانة
العامة عدد د / 194، والخزانة الوطنية الفرنسية عدد 5259.

المجموعة الرابعة تشمل نسخ **المعراج** التي سقط منها تاريخ
وتوقيع أحمد بابا في آخر الكتاب : "بتاريخ يوم الاثنين عاشر المحرم
الحرام فاتح الرابع والعشرين وألف بخط يد جامعته أحمد بابا ... " وقد
وقفنا على ثلاث نسخ ضمن هذه المجموعة وهي : مخطوطا الخزانة العامة
عدد د / 1079 د / 1724 ومخطوط خزانة جامعة إبدان عدد 293 / 82.

أما المجموعة الخامسة فقد انفردت بعدم إدراج لائحة الفرق التي يلحقها أحمد بابا بالمعراج بعد العبارة "ونزيدكم ضابطاً" وقبل أن يختم فتواه. والنسخ التي قفزت عن هذا المقطع من المعراج هي مخطوط مصطفى الناجي ومخطوط مصطفى الناعمي.

وضمن هذه المجموعة الخامسة ندرج مخطوط الخزانة الحسنية غير المرقم والمبتور من الوسط. ويشمل هذا المخطوط ست صفحات حررت بخط مغربي مجوهر جميل.

انطلاقاً من هذا التفرع يتبين أننا أمام شجرة ذات فرعين. فهناك الفرع المنحدر من المجموعة الأولى، وهو أقرب الفروع إلى النسخة الأم، حيث أنه يتضمن نسخة من تنبكت، وهي النسخة التي أهداها إسماعيل حيدرة لمعهد الدراسات الإفريقية، والتي ربما تعود إلى نهاية القرن الثامن عشر أو بداية القرن التاسع عشر، ونسخة من مجموعة القائد الكلاوي بجنوب المغرب (ج / 100)، وثالثة من فاس بخط العالم والمفتي ومحافظ خزانة جامع القرويين السيد عبد الواحد الفاسي (خزانة علال الفاسي 764). ومن هذا الفرع انحدرت المجموعات الثانية والثالثة والرابعة الناقصة نسبياً. وإذا كان النقص في هذه المجموعات الثلاث الأخيرة غير ذي أهمية فإنه في المجموعة الخامسة يمكن أن نعتبره بترأ. ولعل هذا البتر حصل بعد دخول بعض الفرق السودانية المذكورة في الملحق ضمن دائرة دار الإسلام. لذا فإننا نعتقد أن المجموعة الخامسة تنتمي إلى فرع ثانٍ لازال أصله مجهولاً لحد الآن.

هذا ورغم اعتقادنا أن نسخاً عديدة أخرى لمعراج الصعود لازالت مغمورة فإننا تمكنا، من خلال قراءة مقارنة للنسخ التي اعتمدها، من

تخريج نص كامل وواضح وسلس لهذه الفتوى، مواطن الشك فيها قليلة وغير ذات أهمية. وإذا كانت المحاولات التي سبقتنا في تخريج *المعراج* لم توفق فلكونها اعتمدت على نسخ محدودة العدد أو متأخرة أو ناقصة أو مشوهة. (24)

اخترنا أربع مخطوطات كأساس لتخريج *معراج الصعود* وقد أشرنا إليها في الهوامش بحروف "أ" و"ب" و"ج" و"د" ورتبناها حسب أقدميتها. "أ" - يرمز إلى مخطوط الخزانة العامة بالرباط عدد د / 478، الصفحات 230 إلى 240. وقد كتبت الإحدى عشرة صفحة من حجم 16 / 12 سم التي يتكون منها هذا المخطوط بخط مغربي مجوهر مبسوط ومتوسط الجودة، على كل صفحة 25 سطرا. النسخ "لنفسه" هو السيد محمد المختار بن عمر بن تاشفين وتاريخ التقييد هو السبت 19 ربيع الأول عام 1189 / 7 ماي 1776. هذه النسخة التي تنتمي إلى المجموعة الثانية، هي أقدم نسخة كاملة ومقروءة تتوفر عليها. (25) وهي من ناحية الشكل في حالة جيدة لكنها كثيرة الأخطاء (انظر اللوحة 3). وتفيدنا الخاتمة بأن تقييد هذه الفتوى كان خلال "زيارة رجال وزان"، ولا ندري هل المراد هو مدينة وزان حيث توجد الزاوية الأم أم زاوية وزانية أخرى يعمرها الشرفاء. ومعلوم أن هذه الطريقة الشريفة بلغت أوج قوتها خلال القرنين

24. زايذ اعتمد على نسخة واحدة، وباربور وجاكوبز على نسختين ناقصتين وبهما أخطاء كثيرة، ودراماني إيسيفر وقع له الخلط بين *المعراج* وأجوبة أخرى. ورغم تفوق محمد زاويت على من سبقوه إلا أنه لم يقترح علينا نصا محققا يمكن الاعتماد عليه.

25. أقدم نسخة تتوفر عليها في الحقيقة هو مخطوط 'خزانة' 'خسنية' بالرباط عدد 7579 الورقات 112. 122، والمؤرخ في 15 رمضان 1124 / 16 أكتوبر 1712. لكن الرطوبة الكثيرة بالإضافة إلى الأرضه أساءت إليه وجعلته غير مقروء إلا من بعض المحلات المحدودة.

الثامن والتاسع عشر حيث أصبحت تستقطب الأتباع من جميع أنحاء الشمال الإفريقي ومن توات على الخصوص.⁽²⁶⁾

"ب" - يشير إلى مخطوط الخزانة العامة بالرباط عدد د / 194 الذي يوجد ضمن مجموع ويغطي الصفحات 25 إلى 38 من حجم 22 / 18 سم، على كل صفحة معدل 21 سطرا. المخطوط كتب بخط مغربي مجوهر جميل وحرر بتاريخ 16 صفر 1300 / 27 دجنبر 1882 (انظر الوحة 4). المخطوط كُتب بتأنٍ وبالتالي فهو قليل الأخطاء وقليل التصحيحات رغم كونه ينتمي إلى المجموعة الثالثة. الناسخ، المجهول الهوية، استهل نسخته من *المعراج* بأبيات شعرية (رجز) في تقرّظ هذه الفتوى نسبها إلى العالم القاضي محمد بنجلون (كان حيّا سنة 1230 / 1815) :

قال الإمام العالم السودان	في نيل حكم مجلب السودان
كل الذي من صنف مُوشٍ يَقدِّمُ	فهو بالكفر عنه يُحكم
كذاك كُتكل وكُرمي يُرى	تَنبُغُ ويُرَكى بسُ وُؤُوا كُنبا
فهُم يسوع فيهم السُّبَاء	وبيعهم يجُوزُ والشُّرَاءُ
واحكم بإسلام بُرنو بلاد	كشن كاغوا وكَنُوا وعَفَنُوا
مالي وكُوِرَ وسَغِي كذاك	وجُلَ فُلان وبعض زكَزَكَا

كما نقل قول مالك والخطاب والونشريسي، وهم من أقطاب علماء المالكية، في أن الأصل في الإنسان الحرية وأن مُدعي الحرية لا يُسأل عن إثبات حريته إلا إذا كان في حوزة مالك.

26 - انظر محمد أعفيف، *توات في القرن التاسع عشر*، رسالة لنيل دبلوم الدراسات العليا، كلية الآداب، الرباط، 1982.

"ج" - ويرمز إلى مخطوط معهد الدراسات الإفريقية، وهو من إهداء الأستاذ الباحث اسماعيل ديايدي حيدرة التنبكتي. يقع المخطوط في 16 صفحة من حجم 22 / 16 سم، على كل صفحة 20 سطرا، كتبت بخط إفريقي جميل. يظهر أن المخطوط قديم إذا أخذنا بعين الاعتبار آثار الأرضة والرطوبة التي أحالت لون المداد، والجفاف الذي كسر جنبات الورق وغير لونه. ينتمي المخطوط إلى المجموعة الأولى التي تورد الحاشية حول غانة، وهو قليل الأخطاء وقليل التصحيحات على الهامش. وإذا كان الدهر قد قسى على هذا المخطوط فإن قساوة الإنسان عليه كانت أشد وأمر. فقد تناولت يد ما على خاتمة المخطوط التي شطب عليها بالمداد الأسود وبالحاح شديد (انظر اللوحة 5)، بحيث أصبح من المستحيل التعرف على اسم الناسخ أو تاريخ النسخ، رغم الكمز إلى ذلك على الهامش أسفل الخاتمة :

«العام الذي يلي عام الزلزلة نسخناها

بحمد الله ختمناها بعون الله نقشناها

بذكر الموت رقمناها بتأييد الله تمناها»

"د" - ترمز لمخطوط خزانة مؤسسة علال الفاسي بالرباط عدد 764.

وهو مكون من ثمان صفحات من حجم 23 / 18.5 سم على كل صفحة 31 سطرا، مكتوبا بخط مغربي مجوهر مبسوط جميل. المخطوط في حالة جيدة مما يدل على أنه متأخر. ولعله من نهاية القرن التاسع عشر أو بداية القرن العشرين. تنتمي هذه النسخة من **المعراج** إلى المجموعة الأولى التي تورد حاشية غانة (انظر اللوحة 6). خاتمة المخطوط لا تورد اسم الناسخ أو تاريخ التقييد، لكن محافظ خزانة مؤسسة علال الفاسي، الأستاذ عبد الرحمان

الحريشي، أكد لنا أن الخط خطأ والد المرحوم علال الفاسي، وهو المفتي والخطيب ومحافظ خزانة جامع القرويين بفاس العالم عبد الواحد الفاسي. وعلى هذا فإن النسخة "د"، رغم تأخرها، يمكن أن تعد أقرب المخطوطات إلى النسخة الأم نظرا لارتباط "سندها"، إن صح التعبير، بخزانة القرويين من جهة، وبالعائلة الفاسية العاملة من جهة أخرى.

3 - النسخ المعتمدة في تحقيق أجوبة أحمد بابا حول الاسترقاق

أول من أثار الانتباه، ويدون قصد، إلى وجود أجوبة أخرى لأحمد بابا حول الاسترقاق، بالإضافة إلى معراج الصعود، هو الأستاذ دراماني إيسيفو الذي ترجم بعضها⁽²⁷⁾ اعتقادا منه أنها جزء من المعراج. لكن القراءة المتمعنة لنسخ الأجوبة التي بين أيدينا تظهر بوضوح أن أحمد بابا قد كتب هذه الرسائل خلال مقامه خارج تنبكت، ونحن لا نعرف له مقاما آخر إلا في المغرب أو في الطريق بين المغرب وبلاد السنغاي. ففي جوابه الأول على سؤال يوسف الإيسي حول قبائل كَشْكَشِي وسيوَا كتب أحمد بابا :

«وأما كَشْكَشِي فهذا اسم لم أسمع به إلا ببلدكم هذا ... وأما أهل سيوَا فهم ناس من العرب ... فهذا الذي كان يظهر لي قَبْلُ فيهم لما سألنا عنهم ونحن ببلد تنبكت».

ومما يؤكد سبق الأجوبة عن المعراج كون آراء ومواقف أحمد بابا في هذه المراسلات تبدو أقل نضجا وأقل توثيقا وتنظيما. فكأن الأجوبة كانت بمثابة بحث أولي عمقه فقيهننا في معراج الصعود على ضوء الأسئلة

27. انظر كتابه إفريقيا في العلاقات الدولية المشار إليه أعلاه.

المتنورة لسعيد الجراري التواتي. ولعلّ هذا من الأسباب التي جعلت الأجوبة أقل تداولاً من *المعراج*، بحيث لم يُشر إلى وجودها من بين مؤلفات أحمد بابا أي واحد من مترجميه العديدين من معاصرين أو متأخرين.

ومن حسن طالعنا أننا حصلنا على نسخة كاملة من هذه الأسئلة والأجوبة بخط السائل يوسف الإيسي ونقلنا عن خط المسؤول أحمد بابا، لكننا لم نكتف بهذا المخطوط الأصلي بل رجعنا كذلك إلى النسختين الآخرين التامگروتيتي الأصل. وقد رمزنا إلى هذه المخطوطات الثلاثة بحروف "أ" و"ب" و"ج"، ورتبناها حسب جودتها وسلامتها من الأخطاء.

"أ" - يرمز إلى مخطوط الخزانة الخاصة للسيد مصطفى الناجي. وهذه النسخة جزء من مجموع يحتوي على فتاوى عديدة تتعلق ببلاد السودان حررها أحمد بابا ومخلوق البلبالي ومحمد المغيلي. يوجد جزء من هذا المجموع بحوزة السيد مصطفى الناجي، والجزء الآخر أهده صاحبه لخزانة المخطوطات العربية بجامعة نورثويسترن حيث يمكن معاينته.

تغطي هذه الأجوبة تسع صفحات من حجم 13 / 17 سم، على كل صفحة 20 سطراً مكتوباً بخط واحد مغربي مبسوط ومتوسط الجودة. كاتبها هو يوسف بن إبراهيم بن عمر الإيسي كما جاء في آخر الجواب الأول :

"كتبه من طلب من الله التوفيق للعمل به عبد الله تعالى الراجي عفو مولاه يوسف بن إبراهيم بن عمر الإيسي كان الله له بمنه. السؤال بخط كاتبه والجواب نقله من خط المسؤول الفقيه الأديب المحدث المشارك سيد أحمد بابا ...".

كما كتب في مطلع الجواب الثالث ما نصه :

"يقول كاتبه عبيد الله يوسف بن إبراهيم بن عمر الإيسى سألت سيد أحمد باب بن الحاج أحمد بن الحاج أحمد كلهم فقهاً مشاركون بالثلاثة نفعنا الله ببركتهم مشافهة بعد السؤال الأول وقبل الثاني اللذين قبل هذا" (انظر اللوحة 7).

لعل يوسف الإيسى، الناسخ والسائل في نفس الوقت، تاجر ورع من جنوب المغرب استفتى أحمد بابا في قضايا كانت ترد عليه أو تواجهه في حياته العملية في منطقته المرتبطة بالتجارة الصحراوية. وقد جمع في كراسته هذه كما ذكرت آنفاً عدة فتاوى أخرى في نفس الموضوع مثل أجوبة المغيلي على أسئلة الحاج محمد أسكيا وفتوى مخلوف البلبالي.

أما فيما يخص أجوبة أحمد بابا فتشمل سؤالي كتابيين للإيسى يتلوهما جوابان خطيان لأحمد بابا وصياغة لسؤال وجواب شفويين تبادلتهما الإيسى وأحمد بابا. فنحن إذن أمام خمس أجوبة كاملة. ورغم كون الأجوبة غير مؤرخة فإننا نعرف من خلال سياقها أن السائل الناسخ والفقير المسؤول كانا معاصرين، بل لقياً بعضهما البعض، كما تشير إلى ذلك الفتوى الشفوية. المخطوط إذن يرجع إلى بداية القرن السابع عشر وحالته المتردية تؤكد قدمه ؛ فقد تغير لون الورق والمداد وأحدثت الأرضة خروما كثيرة على جنباته.

"ب" - ترمز إلى مخطوط الخزانة العامة بالرباط عدد ق / 930 من مجموعة الأوقاف، وأصل هذه النسخة من خزانة الزاوية الناصرية بتامغروت التي كانت تحمل فيها عدد 1497. توجد هذه النسخة ضمن

مجموع وتغطي الصفحات 365 إلى 374، أي إحدى عشرة صفحة من حجم 17.5 / 24.5 ومعدل 16 سطرا على كل صفحة. كتبت النسخة على ورق سميك بخط مغربي يزاوج ما بين المبسوط والمسند. اسم السائل لا يرد في هذه النسخة كما أن الناسخ وتاريخ النسخ غير مذكورين (انظر اللوحة 8).

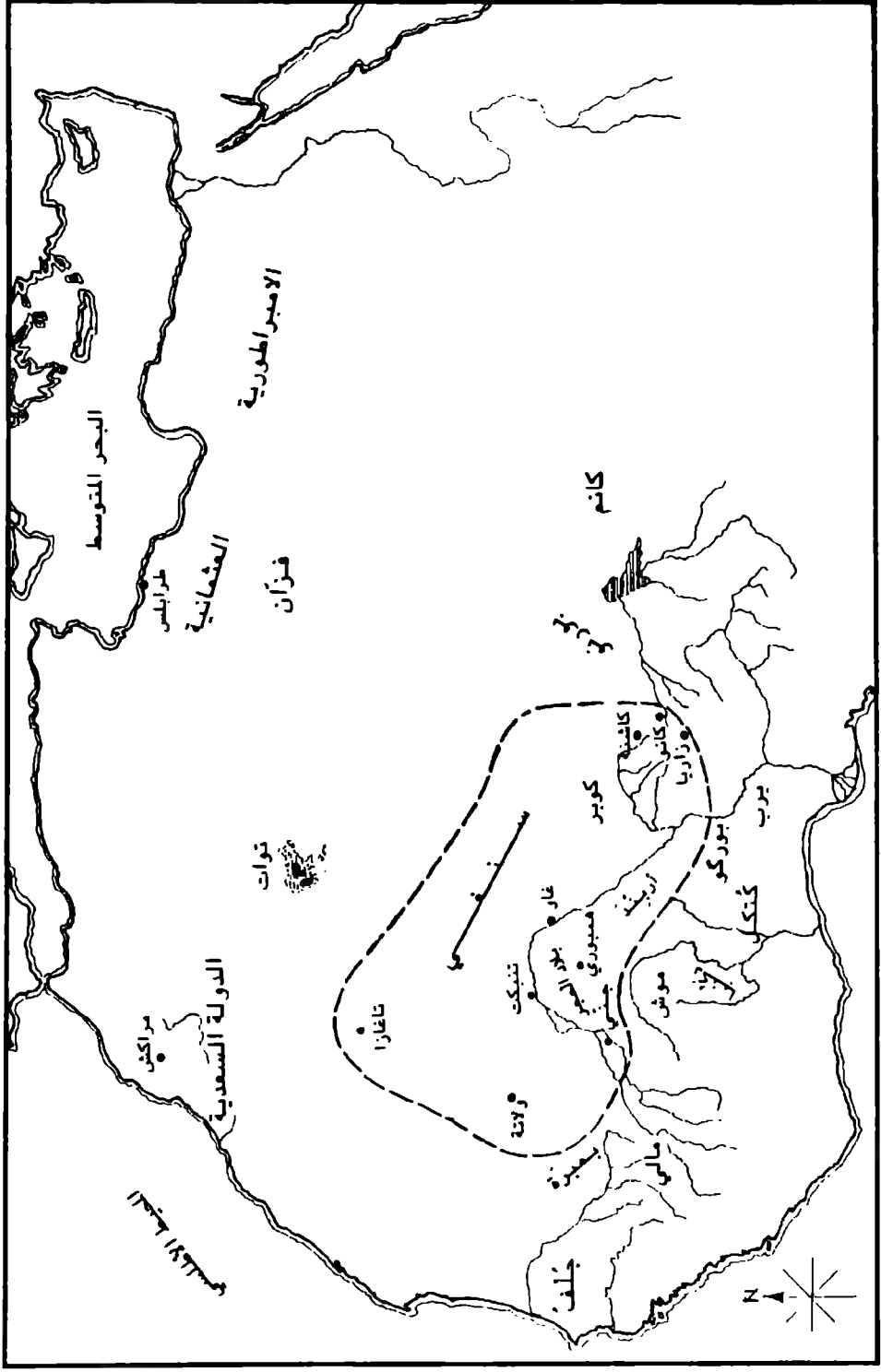
ومما يميز هذه النسخة من الأجوبة أنها لا تشير إلى الاستفتاء الشفوي، كما أنها تورد هامشا على الجواب الثاني، وهو عبارة عن لائحة بأسماء قبائل المسلمين والكفار. ونظرا للأخطاء الكثيرة التي تشوب هذا المخطوط من جهة، ونظرا للأسلوب الركيك الذي حرره هذا الهامش من جهة أخرى، وكذا غياب اللائحة المذكورة من المخطوط "أ"، فإنه من الصعب إسناد هذا الهامش لأحمد بابا. لذلك فقد فضلنا إدراجه ضمن الملاحق.

"ج". تشير إلى مخطوط خزانة الزاوية الناصرية بتامگروت عدد 1985. وتقع هذه النسخة من الأجوبة ضمن مجموع غير مرقم وتغطي أربع صفحات من حجم 20 / 15 سم، على كل صفحة معدل 23 سطرا كتبت بخط مغربي مبسوط متوسط. اختار الناسخ المجهول الهوية كتابة الكلمات في بداية كل فقرة بشكل بارز، كما أضاف بعض علامات الوقف.

ما يميز هذه النسخة عن "ب" هو أنها تبدأ مباشرة بجواب أحمد بابا الأول وتقفز عن استفتاء الإيسي، ثم إنها تنتهي وسط الهامش عند اسم مجموعة "أولاد يونس"، ولا تورد السؤال والجواب الشفويين. لكنها تشارك سابقتها، النسخة "ب"، في تكرار نفس الأخطاء النحوية واللفوية. وهذا ما يدفعنا إلى الاعتقاد بأن النسخة "ج" منقولة حرفيا عن النسخة "ب"، ولا غرابة في ذلك، فكلاهما حررتا بتامگروت (انظر اللوحة 9).

وهكذا فإن نسختي تامگروت المتأخرتين، "ب" و "ج"، قد انفردتا بإضافة هامش على الجواب الثاني لأحمد بابا. لكن، نظرا لغياب هذا الملحق عن النسخة "أ"، التي يمكن اعتبارها النسخة الأم، ونظرا لنقص "ب" و "ج" وكثرة الأخطاء فيهما، وكذا الخلط الكبير الحاصل في رسم وموقعة القبائل والمدن والفرق السودانية، مما ينم عن جهل الكاتب بالجغرافية السكانية والدينية لبلاد السودان، فإننا نستبعد أن يكون أحمد بابا هو كاتب هذا الهامش. وإنما إذ نشبت هذه اللاتحة ضمن الملاحق في آخر هذا العمل، فإنما نفعل ذلك قصد وضعها في متناول الباحثين، على أن ما جاء في **معراج الصعود** والنسخة "أ" من الأجوبة، من التعريف ببعض قبائل المسلمين والكفار في بلاد السودان في نهاية القرن السادس عشر، فيه كفاية والسلام.

فاطمة الحراق



الخريطة ١ : بلاد السودان في منتصف القرن السادس عشر



الخريطة 2 : بناء السوادان في نهاية القرن السابع عشر

استفتاء

سعيد بن إبراهيم الجارمي

الحمد لله*

والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله⁽¹⁾

إلى الفقهاء الأجلة الأعيان ومصابيح إقليم السودان ممن له في
المسألة التبصرة والبيان وخصوصاً الفقيه المجيد الحافظ المفيد أبا
العباس سيدي أحمد باب، أبقاه الله عدة للدين وعمدة للمستفيدين.

بعد السلام عليكم ورحمة الله وبركاته، ما تقولون أيّدكم الله ونور
بصائرکم في العبيد المجلوين من البلاد التي تقرر إسلام أهلها كبلاد
بَرْتُواوَعَفْنُواوَكَنْوَاوَجُوغُواوَكَشْنُونحوها ممن استفاض عندنا
إسلامهم، هل يسوغ تملّكهم والتصرف فيهم بالبيع والابتیاع أم لا؟ فإن
قلتم باستباحة ذلك فاكشفوا لنا⁽²⁾ عن وجه الدليل ولكم الأجر من الملك
الجليل.

فإن المعلوم شرعاً⁽³⁾ أن السبب في استباحة الملك إنما هو الكفر فمن
اشترى كافراً ساغ تملّكه⁽⁴⁾ وإلا فلا. وطروء⁽⁵⁾ الإسلام بعد حصول الشرط
المذكور غير قاذح في استمرار الملك. فهل هذه البلاد⁽⁶⁾ التي ذكرنا
وأمثالها من مسلمي السودان حصل الاستيلاء عليهم بالرق حال الكفر
وإسلامهم طارئاً⁽⁷⁾ عنه فلا ضير أم لا؟ فقد أخبر بعض قضاة السودان أن

* النسخ المعتمدة في التحقيق هي :

ت : نسخة تارودانت في حوزة الأستاذ مصطفى الناعمي

و : نسخة من مصطفى الناجي

1 - ن : السلام على رسول الله.

2 - "لنا" ليس في ن.

3 - ت : شرحاً.

4 - ن : تملّكه.

5 - "طروء" ليس في ن.

6 - ن : هذا البلاد.

7 - ت : طاري.

الامام الذي استفتحهم⁽⁸⁾ وهم كفار اختار إبقاءهم أرقاء إذ هو مخير، أو تلافى⁽⁹⁾ الأوجه الخمسة المعلومة وأنهم الآن باقون على الرق ومهما احتاج السلطان إليهم استجلب منهم ما شاء، فهل هذا صحيح أم لا؟ وكيف ذلك في برنوا فإنها دار سلطنتهم⁽¹⁰⁾ والإتيان بهم إلينا كثير، فهل هم أرقاء أيضاً أم لا؟ والفرق بين حاضرتهم⁽¹¹⁾ وباديتهم.

فاكشفوا لنا عن حقائق هذه البلاد فإنكم أقعد بهم وأعرف منا⁽¹²⁾ بحالهم ولكم من الله وافر الأجر، وهل أرضهم استفتحت عنوة أو صلحاً أم ماذا؟ وفي أي زمان دخلهم الاسلام؟ هل في زمن الصحابة أم بعدهم؟ اشرحوا لنا ذلك بما ثبت عندكم فيهم⁽¹³⁾ بنقل متواتر واستفاضة أو تاريخ يُعتمد عليه لتكون على بصيرة في حكم تملكهم.

وكذلك أيضاً من لم تُعرف بلاده وجُهل حاله فلم يُدر هل هو ممن تقدم رقه على الاسلام أم لا، هل يسوغ الإقدام على بيعه وابتيعه من غير بحث أم يجب البحث أم يندب؟ وكيف إن بُحث ولم يُوقف⁽¹⁴⁾ على حقيقته، ما الحكم حينئذ، وهل يقبل قول العبد في ذلك أم لا؟ وهل هذا من باب الشك في المانع فيلغى⁽¹⁵⁾، كالشك في الطلاق والعتاق، أو من

8 - ت : استباهم.

9 - ن : لافى.

10 - ت : سلطانتهم.

11 - ن : حاضهم.

12 - ن : وأعرف بهم.

13 - ت : عندهم فيه.

14 - ن : يقف.

15 - ت : فيلغ.

باب الشك في الشرط فيوجب⁽¹⁶⁾ تخلف مشروطه، كالشك في الحدث بعد طهر علم وسقوط القصاص في الأب يرمي ابنه بحديدة فيقتله فلا يُقتل للشك⁽¹⁷⁾ في تعمّد قتله الذي هو شرط القصاص لمزيد حنانة الأب وشفقته ؟

وقد وقع في بعض أجوبة الفقيه الحافظ أبي إسحاق ابن هلال أن الإحجام عن تملكهم عند الالتباس من باب الورع، فقد يُشكل ذلك إن قلت إن المسألة من باب الشك في الشرط. وقد حكى القرافي في الإجماع في الذخيرة على صحة تلك القاعدة وإنما⁽¹⁸⁾ يُختلف في مواردّها. على أن تعريف الشبهة ينطبق عليها لأنها، كما قال الهلالي، "حدّ الشبهة تعارض احتمالين". وأصله قول النبي صلى الله عليه وسلم "الحلال بيّن والحرام بيّن وبينهما متشابهات لا يعلمها كثير من الناس"، الحديث.⁽¹⁹⁾

وهل ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه أنهم كانوا يبحثون عن هذا المعنى عند إرادة التملك أم لا⁽²⁰⁾ ؟ وقد علم كثرة محاليكه، صلى الله عليه وسلم، من الحبشة بعد إسلام النجاشي وقومه،

16 - ن : فيجب.

17 - ت : في الشك.

18 - ت : انها.

19 - النص الكامل للحديث : "الحلال بين والحرام بيّن وبينهما مشبهات (أو متشابهات) لا يعلمها كثير من الناس. فمن اتقى المشبهات استبرأ لدينه وعرضه، ومن وقع في الشبهات كراعي يرمى حول الحمى يوشك أن يواقعها. ألا وإن لكل ملك حمى، ألا إن حمى الله في أرضه محارمه، ألا وإن في الجسد مضغة إذا صلّحت صلح الجسد كله وإذا فسدت فسد الجسد كل ألا وهي القلب". أخرجه البخاري في كتاب الايمان، باب من استبرأ لدينه، ورواه كذلك مسلم والنسائي والترمذي وابن ماجه وأحمد ابن حنبل.

20 - "أم لا" ليس في ت.

كأنشجة توكركرة⁽²¹⁾ وغيرهما. وحال الصحابة في كثرة⁽²²⁾ خولهم واغبتابهم وكثرة الموالي معلوم، ولذلك حرصت أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها في اشتراط ولاء بريرة⁽²³⁾ فهل ثبت عن أحدهم⁽²⁴⁾ التوقف للبحث عن ذلك أم لا؟ وهل⁽²⁵⁾ ثم معنى آخر غير ما ذكرناه من⁽²⁶⁾ [أن]⁽²⁷⁾ الكفر يستباح به تملكهم أم لا؟ وما⁽²⁸⁾ معنى الحديث الذي ذكره السيوطي في أزهار العروش في أخبار الحبوش⁽²⁹⁾ قال: خرج ابن مسعود أن نوحاً اغتسل فرأى ابنه ينظر إليه فقال، تنظر إليّ وأنا أغتسل، أحال الله لونه، فاسودّ فهو أبو السودان. قال ابن جرير إن نوحاً دعى لسام بأن يكون الانبياء والرسل من ولده ودعى على حام بأن يتغير لونه ويكون ولده عبيداً لولد سام ويافث، انتهى. فما معنى كون⁽³⁰⁾ ولد حام عبيداً لولد سام ويافث؟ فإن كان يريد الكفار منهم فلا اختصاص لهم بذلك، وكذلك في أولاد أخويه سام ويافث، لأن الكافر يُستباح ملكه سواء كان من الأسود أو من الأبيض⁽³¹⁾. فما معنى تخصيص السودان

21. لم أقف على أسماء هؤلاء المالِك في مؤلفات ابن الجوزي والسيوطي حول الحبشان.

22. ن: كثير.

23. ن وت: "بريرة". وبريرة هي مولاة عائشة فيها قبل الحديث: "إنما الولاء لمن أعتق". انظر قصتها ونص الحديث في صحيح مسلم والبخاري، كتاب العتق.

24. ن: ثبت ذلك عند.

25. "هل" ليس في ن.

26. "من" ليس في ن.

27. زيادة منا لسياق الكلام.

28. "ما" ليس في ن.

29. لم أقف عليه في كتاب أزهار العروش.

30. ت: ما معنى أن يكون.

31. ت: البيض.

باستيلاء الرق عليهم مع أن غيرهم يشاركونهم في المعنى الموجب له؟ فأبدوا لنا وجه الحكمة ولكم الثواب.

وكذا أيضاً قوله صلى الله عليه وسلم "اتخذوا السودان فإن ثلاثة منهم من سادات أهل الجنة : لقمان الحكيم والنجاشي وبلال المؤذن". (32) أخرجه ابن حبان والحاكم. قال الطبراني : يعني بالسودان الحبش، وذكر ذلك السيوطي أيضاً. ونحوه الحديث الصحيح "إخوانكم خولكم جعلهم الله تحت أيديكم"، الحديث. (33) هل ذلك وأمثاله محمول على من استرق (34) كافرأ فيقال معنى قوله صلى الله عليه وسلم "اتخذوا السودان". وقوله "جعلهم الله تحت أيديكم"، هل ذلك فيمن قارن (35) رقه كفره أم لا يتعيّن هذا؟ وما معناه حينئذ؟ وهل ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم بيان لذلك المحمل (36) أم لا؟ وقد تقرر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم إسلام الحبشة، وما ملك منهم هو وأصحابه كثير كما مرّ، فهل كانوا في ملكهم يتوقفون أم يملكون ولا يُبالون؟ وهل الحكم فيما يُجلب من الحبشة كالحكم فيما يُجلب من السودان سواء أم يختلف؟ فأفيدوا ما يفترقان فيه ولكم الثواب. وكذا قول الفقهاء "الرق أثر الكفر"، ما معناه أيضاً؟

32 - أورد السيوطي هذا الحديث في كتابه رفع شأن الحبشان وقال عنه أنه حديث ضعيف وأن الذي أخرجه هو أبو القاسم ابن عساكر في تاريخه في ترجمة بلال ولقمان.

33 - أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب الايمان 33، ومسلم في صحيحه كتاب الايمان 38 و40؛ وأبو داود في سننه في باب الأدب 134؛ والترمذي في الجامع الصحيح، كتاب البر 29؛ وابن ماجه في سننه، كتاب الأدب 9؛ وأحمد بن حنبل في المسند : 5 و58.

34 - ن : استقر.

35 - ن : قرن.

36 - ن : المجمل

فبفضلكم⁽³⁷⁾ أزيحوا عن وجوه المسألة سرفة الحجاب وأطفئوا لنا
الجوى بتتبع فصولها بالجواب فإتاً لم نقف على من شفى الغليل فيها من
جميع الوجوه إلا ما سيأتي من تجاهكم بعون الله تعالى⁽³⁸⁾، مع أن درك
الغلط في المسألة عظيم الخطر، والابتلاء بها عام لكل بلد وقطر. فعسى
الله أن يأتي بالفتح فيها على أيديكم، وهو المسؤول سبحانه أن يضاعف
أجركم ويجزل ذخركم.

وصلّى الله على سيدنا محمد وآله، وتجديد السلام عليكم⁽³⁹⁾
ورحمة الله وبركاته من السائل الكتيب، مستمطراً⁽⁴⁰⁾ رحمة من
مولاه القريب المجيب، سعيد بن إبراهيم الجراري وفقه الله ولطف به، سائلاً
من⁽⁴¹⁾ يصل إليه هذا المكتوب أن يعجل⁽⁴²⁾ بإبلاغه لتنبكت للفقير
الأجل سيدي أحمد بابا، أبقى الله بركته⁽⁴³⁾ وحرس حوزته، وله من الله
غاية الأجر والثواب، واستودعه الله الذي لا تضيع⁽⁴⁴⁾ ودائع، بجاه النبي
صلّى الله عليه وسلم وبالحضر والياس عليهما السلام.

37 - ن : فبفضلكم

38 - "تعالى" ليس في ن

39 - ت : عليه.

40 - ت : استمطار.

41 - ن : ممن.

42 - ن : يستعجل.

43 - ن : بركاته.

44 - ن : يضيع.

معراج الصعود إلى نيل حكم مجلب السود

أو

**الكشف والبيان لأصناف مجلوب السودان
لأحمد بابا التبكتي**

الحمد لله رب العالمين*

وصلاته وسلامه على سيد المرسلين

وبعد فيقول فقير ربه أحمد بابا بن الحاج أحمد⁽¹⁾ ألهمه الله تعالى رشده ووفقه لما يرضيه⁽²⁾ ويقره لديه زلفى، بعد لا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم، قدم إلى سؤال منذ ثلاث سنين أو أزيد من بلاد توات⁽³⁾، صانها الله تعالى من ضروب الآفات ومن نقص الثمرات، طالعت بعد الحمدلة⁽⁴⁾ والتصلية، إلى الفقهاء الجلة⁽⁵⁾ الأعيان ومصابيح إقليم السودان ممن له في المسألة التبصرة والبيان، خصوصاً الفقيه المجيد، الحافظ المفيد أبا العباس سيدي⁽⁶⁾ أحمد بابا، أبقاه الله تعالى عدة⁽⁷⁾ للدين وعمدة للمستفيدين، انتهى.

أقول، كنت نويت الكتب عليه حينئذ ثم عاق عنه عائق القدرة حتى صار في جانب النسيان، ثم ورد الآن في أواخر⁽⁸⁾ هذه السنة، وهي الثالث والعشرون والألف⁽⁹⁾، استدعاء الجواب عنه.

* نسخ المعتمدة في التحقيق :

أ : مخطوط الخزانة العامة بالرباط عدد / د 478

ب : مخطوط الخزانة العامة بالرباط عدد / د 194

ج : مخطوط خزانة معهد الدراسات الإفريقية

د : مخطوط خزانة مؤسسة علال الفاسي / عدد 764

1. أ : بن أحمد بن الحاج أحمد.

2. أ : يرضاه.

3. أ : أتوات.

4. أ : الحمد لله.

5. في نص سؤال الجبراري : الأجلة.

6. سيدي ليس في أ.

7. ب : عمدة.

8. أ : آخر.

9. ب : وهي سنة ثلاث وعشرين وألف.

فاعلم أيها السيد أنني والله لست فقيهاً ولا مجيداً، ولا أستحق هذه
السمة⁽¹⁰⁾ لا حقيقة ولا مجازاً، هذه حقيقتي ووصف ذاتي :

لعمري أبيك ما نُسِبَ المَعْلَى إلى كرم وفي الدنيا كريمٌ
ولكن البلاد إذا اقشعرتُ وصَوِّحَ نَبْتُهَا رُعي الهَشِيمُ

ولي اسم لكن⁽¹¹⁾ لا مسمى وراءه، فلا تغتر إن كنت ذا فهم باسمي.

ما أنت أول سائر غره قمرُ ورائد أعجبته⁽¹²⁾ خُضْرَةُ الدَّمَنِ⁽¹³⁾

فإنا لله وإنا إليه راجعون على ذهاب العلم وأهله، وانطماس شمسهِ
وخسوف قمره وأقوله، كما وعد الصادق صلى الله عليه وسلم.

وقولكم : ما تقولون في العبيد المجلوبين من البلاد التي تقرر إسلام
أهلها كبلاد بَرُنُوا⁽¹⁴⁾ وَعَفَنُوا وَكُنُوا⁽¹⁵⁾ وكاغُوا وَكَشَنَ⁽¹⁶⁾ ونحوها من
استفاض إسلامهم⁽¹⁷⁾، هل يسوغ قتلهم أم لا. فاعلم، وفقنا الله تعالى
وإياكم، أن هذه البلاد كما قلتم أهلها مسلمون إلا عَفَنُوا فلا أعرف أين
هي ولا سمعت بها. لكن بقرب كل منها⁽¹⁸⁾ بلاد فيها كفره يغير أهل
تلك البلاد المسلمون⁽¹⁹⁾ عليهم، وبعضهم تحت ذمتهم يؤدّون خراجاً على

10 - ب : التسمية.

11 - ب : ولكن لي اسم.

12 - أ و ج : غرته.

13 - البيت كله ليس في ب.

14 - ج : بُرُنُ.

15 - أ و ب و ج : كُنُوا.

16 - كَشَنَ ليس في.

17 - [عندنا] في النص الكامل للسؤال الذي بين أيدينا.

18 - أ : كل بلاد منها.

19 - ج و د : المسلمين.

ما بلغنا كما هو مشهور. وربما تفاتن سلاطين هذه البلاد بعضهم مع (20) بعض فيحرك (21) سلطان هذه البلاد (22) على غيره ويغبرُ على بلاده وسنبي ما تيسر له منهم وهم مسلمون، وببائع السببي (23) وهو حر مسلم (24). فإننا لله وإنا إليه راجعون. وهذا مستفيض عندهم في بلادهم، يغير أهل كَشْنٍ على كُنُو وكذا غيرهم، وألسنتهم واحدة ولغتهم متحدة وحالاتهم متقاربة، لا يُعرف (25) بعضهم من بعض إلا هذا مسلم أصلي وهذا كافر أصلي، ومن هنا يلتبس الحال على من جُلِبوا إليهم فلا يعرفون حقيقة المجلوب.

وقولكم : المعلوم شرعاً أن سبب الملك (26) إنما هو الكفر، فمن شترى كافراً ساغ تملكه وإلا فلا، وطروء الاسلام بعد حصول الشرط المذكور غير قاذح في استمرار الملك. جوابه أن الأمر كذلك ولكن مع كونه غير مُعَدٍّ أو ذي ذمة، ولا بدُّ من هذا. (27)

وقولكم : فهل هذه البلاد المذكورة من مسلمي (28) السودان حصل استيلاء عليهم بالرق حال الكفر وإسلامهم طارئ فلا ضير، أم لا. جوابه : هم أسلموا (29) بلا استيلاء أحد عليهم، كأهل كُنُو وكَشْنٍ وُثِرُوا

٢٠. ج ود : ببعض وأ : على بعض.

٢١. ج ود : فيتحرك. آثرت المصطلح المغربي "الحرّكة".

٢٢. هذه البلاد ليس في ب وج ود.

٢٣. سنبي.

٢٤. وهو مسلم.

٢٥. ج ود : لا يفرق.

٢٦. فرق.

٢٧. من هذا ليس في أ.

٢٨. ب وج : من مسلم.

٢٩. أسر ليس في ب.

وَسُفِّي، ما سمعنا قط أن أحداً استولى عليهم قبل إسلامهم، ومنهم من هم قدماء في الاسلام، كأهل بُرثوا وسُفِّي.

وقولكم : قد أخبر بعض قضاة السودان أن الامام الذي استفتحهم وهم كفار اختار إبقاءهم.⁽³⁰⁾ أقول، هذا ما سمعنا⁽³¹⁾ به أصلاً ولا بلغنا. واسألوا هذا القاضي السوداني مَنْ هذا الإمام، وفي أي وقت فُتِح بلادهم، وأي بلاد فُتِح يعيّن لكم ذلك كله، وما أقرب كلامه لعدم الصحة. فلو بحثتم الآن ما وجدتم⁽³²⁾ أحداً يخبركم بحقيقة ما قال. فما انبنى على كلامه لا يُعتبر، والله تعالى أعلم. وانظروا كلام الإمام ولي الدين ابن خلدون في أهل بُرثوا، وسيأتي إن شاء الله تعالى.

وقولكم : هل هذا صحيح أم لا. جوابه، الذي يظهر ويغلب على الظن أنه غير صحيح.

وقولكم : وكيف ذلك في أهل بُرثوا فإنها دار سلطنتهم والاتبان منهم إلينا كثير، فهل هم أرقاء أم لا. جوابه أنهم مسلمون أحرار أسلموا قديماً، بَيِّنْد أنه يقرب من أطرافهم كفار يغيرون عليهم ويكسبونهم ويبيعونهم⁽³³⁾ كما قدمنا. وفي التاريخ الكبير⁽³⁴⁾ للإمام الحافظ ولي الدين ابن خلدون في ذكر أخبار الدولة الحفصية بتونس ما نصه :

"وفي سنة خمس وخمسين - يعني وستمائة⁽³⁵⁾ - وصلت هدية ملك

30. في نص سزال الجراري اختار إبقاءهم أرقاء.

31. د : سمعت.

32. ب و ج و د : لا تجدون.

33. يبيعونهم ليس في أ.

34. الإشارة هنا إلى كتاب العبر وديوان الهند والمغرب، بيروت، 1988.

35. يعني وستمائة ليس في كتاب العبر، فهي إذن إضافة توضيحية من المؤلف.

كَانِمٌ⁽³⁶⁾، وهو صاحب بُرْتُو قبيلة طرابلس،⁽³⁷⁾ إلى تونس⁽³⁸⁾ وفيها⁽³⁹⁾ الزرافة، الحيوان الغريب الخلق المنافي الحلي والشباه⁽⁴⁰⁾، فكان لها بتونس مشهد عظيم"، إلى آخر كلامه.

وقال قبل ذلك في أخبار ملوك السودان المجاورين للمغرب :

"ومن شعوب السودان⁽⁴¹⁾ تَاجِرَة، ويليهم الكَانِمُ، وهم خلق عظيم والإسلام غالب عليهم⁽⁴²⁾ ولهم التغلب على بلاد الصحراء إلى فزان. وكانت لهم مهادة⁽⁴³⁾ مع الدولة الحفصية من⁽⁴⁴⁾ أولها. ويليهم من غربيهم⁽⁴⁵⁾ كُوكُو ويعددهم وَنْغَارَة⁽⁴⁶⁾ والتكرور"، إلى أن قال "ولما فُتحت إفريقيا دخل التجار بلاد المغرب منهم⁽⁴⁷⁾ فلم يجدوا فيهم أعظم من ملك غانة⁽⁴⁸⁾ مجاورين⁽⁴⁹⁾ للبحر المحيط من جانب المغرب⁽⁵⁰⁾، وكانوا أعظم أمة ولهم أضخم مُلك وحاضرة ملكهم غانة، مدينتان على ضفتي⁽⁵¹⁾

36. كتاب العبر، 6 : 656 : ملك كانم من ملوك السودان.

37. كتاب العبر، 6 : 656 : موطنه قبيلة طرابلس.

38. "إلى تونس" ليس في كتاب العبر.

39. كتاب العبر، 6 : 656 : وكان فيها.

40. "المنافي الحلي والشباه" ليس في ب.

41. كتاب العبر : ومن شعوبهم.

42. كتاب العبر : غالب عليهم ومدينتهم حميمي.

43. كتاب العبر : مهادة.

44. كتاب العبر : منذ.

45. كتاب العبر : عذبهم.

46. كتاب العبر : نغالة، في جميع المخطوطات : معارة. وما أثبتناه من مقدمة ابن خلدون.

47. "منهم" ليس في كتاب العبر.

48. كتاب العبر : غانية. هنا تورد ثلاث النسخ ج رد الحاشية حول غانة : "حاشية، ملك غانا

غانة) وهو كينغ، سلطان وعُكُر (وعكري)، وسلطنتهم قبل مالي (ملي، مَلّ) مسلمون".

49. كتاب العبر : كانوا مجاورين.

50. كتاب العبر : الغرب.

51. كتاب العبر : خافتي.

النيل من أعظم مدائن العالم وأكثرها معتمراً، ذكرها مؤلف كتاب رُجار⁽⁵²⁾ وصاحب المسالك والممالك. وكانت تجاورهم من جانب الشرق أمة أخرى تسمى⁽⁵³⁾ صُوصو بصادين مضمومتين⁽⁵⁴⁾، ثم بعدها أمة أخرى تعرف مالي⁽⁵⁵⁾، ثم بعدها أمة أخرى تعرف كوكو⁽⁵⁶⁾، إلى أن قال، "ثم إن أهل غانة ضُعف ملكهم وتلاشى واستفحل أمر الملثمين المجاورين لهم من جهة⁽⁵⁷⁾ الشمال مما يلي بلاد البربر⁽⁵⁸⁾ كما ذكرنا، واعتزوا⁽⁵⁹⁾ على السودان واستباحوا حماهم وبلادهم، واستقصوا⁽⁶⁰⁾ منهم الإتاوات والجزية⁽⁶¹⁾، وحملوا كثيراً منهم على الاسلام فدانوا به. ثم اضمحَلْ مُلك أصحاب غانة وتغلب عليهم أهل صُوصو المجاورون لهم من أمم السودان واستعبدوهم وأصاروهم في جملتهم. ثم إن أهل مالي كثروا⁽⁶²⁾ أمم السودان في نواحيهم تلك واستطالوا⁽⁶³⁾ فتغلبوا على صوصو"، إلى أن قال، "وكانوا مسلمين"، إلى آخر كلامه.

وقولكم : وهل أرضهم فتحت عنوة أو صلحاً، جوابه أن الذي يظهر من كلام ابن خلدون وغيره أنهم أسلموا طوعاً.

52. د : زحار، كتاب العبر : "روحان" و "زجار".

53. كتاب العبر : تسمى فيما زعم الناقلون.

54. كتاب العبر : بصادين مضمومتين أو سينين مهملتين.

55. أ و ب و ج و د : "ماني" و "ماني".

56. كتاب العبر : كوكو ويقال كاغو.

57. كتاب العبر : جانب.

58. كتاب العبر : مما يلي البربر.

59. كتاب العبر : عبروا.

60. كتاب العبر : اقتصوا.

61. كتاب العبر : الجزية.

62. في جميع المخطوطات : كثر. وفي كتاب العبر : كثروا.

63. كتاب العبر : واستطالوا على الأمم المجاورين لهم.

وقولكم : وكذا من لم تُعرف بلاده وجُهل حاله فلم يدر هل تقدم رقه على إسلامه أم لا ، فهل يسوغ بيعه وابتيعاه من غير بحث أم يجب أم يندب؟ جوابه ، أن تعلم أن سبب الرق الكفر ، وكفار السودان كغيرهم في ذلك من سائر الكفار ، نصارى أو يهوداً أو فرساً أو بربراً⁽⁶⁴⁾ أو غيرهم ، ممن ثبت بقاؤه على كفره دون إسلام⁽⁶⁵⁾ كما سيأتي⁽⁶⁶⁾ من كلام المدونة آخر هذا الجزء .⁽⁶⁷⁾ فهو دليل على أن لا فرق⁽⁶⁸⁾ بين جميع الكفار في ذلك . فمن سُبِّي حال كفره⁽⁶⁹⁾ صحَّ تملكه كائناً من كان ، دون من أسلم منهم طوعاً ، ابتداءً من جميع الأصناف ، كأهل برنوا وكانوا وسغي وكشن وكُبر ومالي وبعض زكزك ، فهم مسلمون أحرار لا يجوز تملكهم بوجه . كذا معظم فلان ، إلا ما بلغنا عن طائفة وراء جنٍ يقال إنهم كفار ولا ندري هل بالأصالة أو ارتدوا . نعم ، ربما تنازعوا بينهم فيغير بعضهم على بعض .

وفي نوازل أبي الأصبغ ابن سهل : المشهور أن من ادعى الحرية وذكر أنه من بلد كثر فيه بيع الأحرار ووافقه المشتري على أنه اشتراه من تلك البلاد ، قال محمد بن الوليد ويحيى بن عبد العزيز "يُكَلَّف المشتري إثبات رقه" ، وقال سحنون وقال ابن لبابة "البينة على مدعي⁽⁷⁰⁾ الحرية" . وكان أبو علي⁽⁷¹⁾ يفتي بما قاله أصحابنا لفساد الزمان ، ولست أراه . وقال

64 . أ و ج و د : أو الفرس أو البربر .

65 . ج و د : دون إسلام حتى العرب . انفردت هاتان المخطوطتان بهذه الإضافة .

66 . د : كما يأتي .

67 . "آخر هذا الجزء" ليس في ب .

68 . أ : فهو دليل بين أن لا فرق .

69 . أ و ب و ج : في حال كفره .

70 . أ : من ادعى .

71 . ب : الأعلى ، ج : عبد الأعلى ، د : الأعكي .

ابن زرب "على السيد الاثبات على صحة ابتياعه ممن كان مالكا له".
وبذلك أفتوا في فتنة ابن حفصون، انتهى. ذكره في مسائل العتق قبل
الأنكحة وذكر من ذلك جزئيات كثيرة وأجوبة عنها في جلبها هنا طول،
فليُنظر هناك.

وبما قال الجماعة المذكورون كان سيدنا الفقيه القدوة محمود بن عمر
بن محمد أقيت يحكم في وقته لمن يدعي الحرية منهم وينزعه من يد من
عنده حتى يُثبت الملكية وإلا حكم بحريته. وبه أفتى (72) أيضاً الفقيه
الحافظ مخلوف البلبالي، وقال : الرق أصله الكفر، وكفار السودان
كالتصارى إلا أنهم مجوس. والمسلم منهم، كأهل كنوا وكشن وبرنوا وكوير
وجميع سغي، مسلمون لا يجوز تملكهم. إلا أن بعضهم يتعدى على بعض
بالاغارة ظلماً، كالعرب الذين يتعدون على أحرار المسلمين فيبيعونهم
ظلماً، فلا يحل تملك شيء منهم. ومن عُرف أنه من تلك البلاد المعروفة
بالإسلام (73) وذكر أنه من تلك البلاد فيترك سبيله ويحكم له بالحرية، كما
أفتى به فقهاء الأندلس، كابن عتاب وغيره، ولم يخالف فيه إلا ابن لبابة.
وينحو هذا قضى حكام فاس، وبمثله قضى سيدي محمود قاضي تنبكت،
وهو يقبل قولهم من غير أن يكلفهم إثبات كونهم من تلك البلاد. ومن
يتحرى السلامة لنفسه فلا يشتري منهم إلا من يسمي بلاده وينظر هل هو
من تلك البلاد أم لا، يعني من بلاد الاسلام أو من بلاد الكفار، وهي
مصيبة عظيمة عمّت بها البلوى في هذا الزمان في البلدان.

انتهى جواب الشيخ مخلوف ملخصاً كما وجدته (74) منقولاً عنه.
قلت، وبهذا يظهر الجواب عن قولكم هل يُقبل قول العبد في ذلك أم لا.

72. أ و ب : حكم.

73. أ و ج و د : المعروفة للإسلام كما ذكرنا.

74. أ : وجد.

وقولكم : وقع في بعض أجوبة الفقيه الحافظ أبي إسحاق إبراهيم⁽⁷⁵⁾ ابن هلال أن الاحجام عن تملكهم عند الالتباس من باب الورع، هو، والله أعلم، كأنه مبني على قول ابن لبابة لكونه في حيازته ويده عليه ورأى ترك سبيله وعدم تملكه من الورع مراعاة لقول الجماعة، والله أعلم.

وقولكم : هل هذا⁽⁷⁶⁾ من باب الشك في المانع فيلغى، كالشك في الطلاق، أو من باب الشك في الشرط فيوجب تخلف مشروطه، كالشك في الحدث؟ جوابه، أن المسألة من باب الشك في السبب فيما يظهر لأن سبب الملك الكفر، فتأمله والله أعلم⁽⁷⁷⁾.

وقولكم : هل ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه أنهم كانوا يبحثون عن هذا المعنى عند إرادة التملك⁽⁷⁸⁾ الخ؟ جوابه، أن حال الناس في زمنه⁽⁷⁹⁾ صلى الله عليه وسلم وأصحابه رضوان الله عليهم معلوم لغلبة الكفر حينئذ على الناس. فما يملك حينئذ من الرقيق حاله معلوم لكونه من الكفار، لأن من أسلم أيضاً حينئذ معلوم. والحبشة حينئذ كفار إلا من أسلم، كالنجاشي، أعني أضحمة، ومن ندر من قومه، ثم بموته استمروا على كفرهم في الوقت فصح تملك من ملك منهم لأن مالكيهم على يقين من حالهم وكفرهم. ولا معنى يبيع⁽⁸⁰⁾ الملكية لهم ولا لغيرهم إلا الكفر، إذ⁽⁸¹⁾ المرتد لا يقر على كفره ولا يملك.

75. "إبراهيم" ليس في أ و ج ود.

76. أ : هو

77. "والله أعلم" ليس في ب.

78. في جميع : النسخ المالك، وما أثبتناه مأخوذ من نص سؤال الجراي.

79. ب : زمانه.

80. أ و ج ود : يستباح به.

81. ج : لأن.

وأما الحديث الذي نقلتموه عن الجلال السيوطي في أزهار العروش في أخبار الحبوش⁽⁸²⁾ من حديث الحاكم عن ابن مسعود أن نوحاً اغتسل فرأى ابنه ينظر إليه فقال : تنظر إلي وأنا أغتسل؟ أحال الله لونك، فاسود، فهو أبو السودان، فقد وقفت أنا عليه في كتابه المسمى رفع شأن الحبشان⁽⁸³⁾ ولفظه : "أما سواد ألوانهم⁽⁸⁴⁾ فقال ابن الجوزي⁽⁸⁵⁾ : الظاهر أنها خلقت على ما هي عليه بلا سبب ظاهر، إلا أنا [السيوطي] قد روي أن أولاد نوح قسموا⁽⁸⁶⁾ الأرض فنزل بنو سام سرّة الأرض فكانت فيهم الأدمة والبياض، ونزل بنو يافث مجرى الشمال والصبأ فكانت فيهم الحمرة والشقرة، ونزل بنو حام مجرى الجنوب والدبور فتغيرت ألوانهم. قال [ابن الجوزي]، فأما ما يروى أن نوحاً انكشفت عورته فلم يغطها حام فدعا عليه⁽⁸⁷⁾ فشيء لم يثبت ولا يصح.⁽⁸⁸⁾ قال : ⁽⁸⁹⁾ قلت، ويؤيده⁽⁹⁰⁾ ما أخبرني به أم الفضل⁽⁹¹⁾ قراءة أنا أبو إسحاق الثعلبي⁽⁹²⁾ أنا أبو الحسن الداودي⁽⁹³⁾ أنا أبو محمد⁽⁹⁴⁾ السرخسي

82. لم أقف على هذا العمل. ناقشه جرنو روتبر (Gernot Ruter) في كتابه *Die Stellung des Negers in dem Islamisch-Arabischen Gesellschaft bis zum XVI Jahrhundert*, Bonn, 1967.

83. اعتمدت في تحقيق رفع شأن الحبشان مخطوط المتحف البريطاني، عدد ar.4634.

84. رفع، الورقة 57 : وفي سبب سواد ألوانهم قال....

85. إشارة إلى كتابيه، تنوير الغبش في فضل السودان والحبش وملخصه، مختصر إيوان الغبش، وكلاهما متوفر في خزانة جامعة بايل بالولايات المتحدة الأمريكية ضمن المخطوطات العربية. تحت رقم 197 و198 Landberg.

86. رفع، الورقة 57 : اقتسموا.

87. رفع، الورقة 57 : فدعا عليه فاسود.

88. انتهى كلام ابن الجوزي.

89. هذا تعليق أحمد بابا، تليه تتمه كلام السيوطي.

90. رفع، الورقة 57 : ويؤيد ذلك.

91. رفع، الورقة 57 : أم الفضل بنت محمد.

92. في جميع النسخ : البعلبي، وما أثبتناه مأخوذ من رفع، الورقة 57.

93. رفع، الورقة 57 : أنا أبو إسحاق الثعلبي أنا أبو العباس الخجاز أنا عبد الله بن عمر أنا أبو الوقت ثنا أبو الحسن الداودي

94. رفع، الورقة 57 : محمد السرخسي.

أنا أبو إسحاق الشاسي أنا عبد الله بن حميد ثنا (95) هود بن خليفة ثنا عوف عن (96) قسامة بن (97) زهير قال، سمعت الأشعري (98) يقول، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم "خلق آدم" (99) من قبضة قبضها من جميع الأرض فجاء بنوه على قدر الأرض (100)، جاء منهم الأحمر والأبيض والأسود وبين ذلك السهل والحزن والخبيث والطيب". هذا حديث صحيح (101) أخرجه الحاكم في المستدرك (102)، وهو المعتمد في سبب سواد (103) ألوانهم وهو الرجوع إلى الطينة التي خلقوا منها. وأما ما نفاه ابن الجوزي فأخرجه بن جرير في تاريخه، قال ثنا سلمة (104) عن ابن إسحاق قال، يزعم أهل التوراة أن ذلك لم يكن إلا عن دعوة (105) دعاها نوح على حام. وذلك أن نوحاً نام فأنكشفت عورته (106) فرأها حام فلم يغطيها ورأها سام وياث فألقيها عليها ثوباً فواريا عورته. فلما هب من

95. في جميع النسخ : أنا، وما أثبتناه مأخوذ من رفع، الورقة 57. 97.

96. في جميع النسخ : بن، وما أثبتناه مأخوذ من رفع، الورقة 57.

97. ج : عن.

98. أبو موسى الأشعري العالم الصحابي صاحب الهجرتين (ت. 42 هـ).

99. رفع، الورقة 57 : أن الله خلق آدم.

100. رفع، الورقة 57 : فجاء نبد آدم.

101. أ و ج و د : صحيح حسن.

102. الحاكم النيسابوري، المستدرك على الصحيحين في الحديث، مكتبة النصر الحديثة، الرياض، 1341 (4 أجزاء)، ج 2، ص. 546. نص الحديث : "وكيع عن محمد بن أبي ليبة عن جده عن ابن مسعود أنه ذكر قول الله عز وجل (إنا أرسلنا نوحاً إلى قومه)، فذكر أن نوحاً اغتسل فرأى ابنه ينظر إليه فقال، تنظر إلي وأنا أغتسل، خار الله لولك، قال فاسود فهو أبو السودان".

103. رفع، الورقة 57 : سبب سواد، أ و ج و د : سبب ألوانهم، ب : سواد.

104. رفع، الورقة 57 : ثنا بن حميد ثنا سلمة.

105. رفع، الورقة 57 : دعوى.

106. رفع، الورقة 57 : و ب : انكشف عن عورته.

نومه⁽¹⁰⁷⁾ علم ما صنع حام وسام ويافث فذكره⁽¹⁰⁸⁾، وفيه قال يبارك، أي في سام، ويكون حام عبدا لأخويه.⁽¹⁰⁹⁾ قال ابن جرير، وقال غير ابن إسحاق، أن نوحاً دعا لسام بأن يكون الأنبياء والمرسلون⁽¹¹⁰⁾ من ولده، ودعا ليافث بأن يكون الملوك من ولده، ودعا على حام بأن يتغير⁽¹¹¹⁾ لونه ويكون ولده عبيداً لولد سام ويافث"، انتهى.⁽¹¹²⁾

وقولكم في اسم الكتاب أزهار العروش، قد وقفت عليه ببلاد درعة ولكن الشك مني الآن هل هو أو مختصره نور الغيش في أخبار الحبش.⁽¹¹³⁾

قلت، وكذا ذكر ذلك الامام الحافظ الواعية ابن خلدون في تاريخه الكبير المسمى كتاب العبر وديوان المبتدأ والخبر في أخبار العرب والعجم والبربر ونصه: "وأما الاقاليم البعيدة من الاعتدال مثل الأول والثاني والسادس والسابع، إلى أن قال، وقد توهم بعض

107 . رفع، الورقة 57 : نومه.

108 . رفع، الورقة 57 : فقال ملعون كنعان بن حام عبيد عبيد يكونون لأخويه وقال يبارك...

109 . رفع، الورقة (57 - 58) : عبد أخويه ويقرض الله يافث ويحل في مساكنه سام ويكون كنعان عبداً لهم.

110 . رفع، الورقة 58 : الأنبياء والرسل.

111 . في جميع النسخ : يغير، وما أثبتناه مأخوذ من رفع، الورقة 58.

112 . انتهى كلام الجلال السيوطي في رفع شأن الحبش.

113 . كتاب أزهار العروش في أخبار الحبش ينسب للجلال السيوطي (انظر بروكلمان، II) أما كتاب تنوير الغيش في فضل السودان والحبش فهو لأبي الفرج ابن الجوزي وهو الذي يوجد كذلك ملخصاً تحت عنوان مختصر إيوان الغيش في فضائل السودان والحبش. وهذان الكتابان موجودان ضمن مخطوطات جامعة ياييل بالولايات المتحدة الأمريكية تحت عدد 198 و197 Landberg.

النسابين ممن لا⁽¹¹⁴⁾ علم لديه بطبائع الكائنات أن السودان هم ولد حام بن نوح اختصوا بلون السواد لدعوة كانت⁽¹¹⁵⁾ من أبيه ظهر أثرها في لونه وفيما جعل الله في عقبه من الرق.⁽¹¹⁶⁾ ودعاء نوح⁽¹¹⁷⁾ في التوراة ليس فيه ذكر السواد، وإنما دعا عليه بأن يكون ولده عبيداً لولد أخويه لا غير. وفي القول بنسبة السواد إلى حام غفلة عن طبيعة الحر والبرد وأثرهما في الهواء وفيما يتكون فيه من الحيوانات. وذلك أن هذا اللون شمل أهل الإقليم الأول والثاني من مزاج هوائهم للحرارة المتضاعفة بالجنوب⁽¹¹⁸⁾ [فإن الشمس]⁽¹¹⁹⁾ تسامت رؤوسهم مرتين في كل سنة، قريبة إحداهما من الأخرى، فتطول المسامته في الفصول⁽¹²⁰⁾ ويكثر⁽¹²¹⁾ الضوء لأجلها ويلح القبط الشديد عليهم فتسود⁽¹²²⁾ جلودهم لإفراط الحر. ونظير هذين الاقليمين فيما يقابلهما من الشمال الاقليم السابع والسادس، شمل سكانهما أيضاً البياض من مزاج هوائهم للبرد المفرط بالشمال، إذ الشمس لا تزال بأفقهم في دائرة مرأى العين⁽¹²³⁾، أو ما قرب منها، ولا ترتفع إلى المسامته ولا ما قرب منها، فيضعف الحرف فيها ويشد⁽¹²⁴⁾

114 - "لا" ليس في ب.

115 - كتاب العبر، I، 143 - 144 : كانت عليه.

116 - كتاب العبر، I، 143 - 144 : من الرق في عقبه. وينقلون في ذلك حكاية من خرافات القصص.

117 - كتاب العبر، I، 143 - 144 : دعاء نوح على ابنه حام وقع في التوراة.

118 - في جميع النسخ : المضاعفة للجنوب، وما أثبتناه مأخوذ من كتاب العبر، I، 144.

119 - "فإن الشمس" سقطت من المخطوطات الأربع.

120 - كتاب العبر، I، 144 : عامة الفصول.

121 - كتاب العبر، I، 144 : فيكثر.

122 - كتاب العبر، I، 144 : وتسود.

123 - كتاب العبر، I، 144 : مرئي.

124 - في جميع النسخ : يد، وما أثبتناه مأخوذ من كتاب العبر، I، 144.

البرد عامة الفصول، فتبييض ألوان أهلها و تنتهي إلى الزعورة، ويتبع ذلك ما يقتضيه مزاج البرد المفرط من زرقة العيون وبرش الجلود وصهوية الشعور". انظر قمامه ففيه طول. وإليه أشار ابن سينا في رجزه في الطب بقوله :

بالزنج حرٌّ غيرُ الأجسادا حتى كسا جلودها سوادا
والصقلب اكتسبت البياضا حتى غدت جلودها بضاضا⁽¹²⁵⁾

وقولكم : فما معنى كون ولد حام عبيداً لولد يافث وسام؟ فإن كان يريد الكفار فلا اختصاص لهم بذلك، بل وكذا في أولاد أخويه سام ويافث لأن الكفر يبيح ملكهم⁽¹²⁶⁾ كانوا من الأسود أو الأبيض.

جوابه، أن الحكم كذلك ولا اختصاص لهم بذلك، بل كل كافر من ولد حام وغيره يملك إن بقي على كفره الأصلي لا فرق بين جنس وجنس. ولعلّ دعاءه أجيب في غالبهم لا كلهم. ففي الحديث "دعوت ربي ألا يهلك أمتي بالسنة فأعطانيها، إلى أن قال، ودعوت ربي أن لا يجعل بأسهم بينهم فمنعنيها"، الحديث.⁽¹²⁷⁾

وأما حديث "اتخذوا السودان فإن منهم ثلاثة من سادات الجنة إلخ"⁽¹²⁸⁾، ففيه أمر باتخاذهم لثلاثا يرغبوا عنهم لبعض خصالهم الذميمة

125 - أ و ج : فضاضا، د : نضاضا. ذكر ابن خلدون هذه الأبيات في تاريخه.

126 - ج و د : لأن بالكفر يستباح ملكهم، أ : لأن الكفر يستبيح ملكهم.

127 - النص الكامل للحديث : سألت ربي ثلاثاً فأعطاني ثنتين ومنعني واحدة. سألت ربي أن لا يهلك أمتي بالسنة فأعطانيها، وسألت أن لا يهلك أمتي بالفرق فأعطانيها، وسألت أن لا يجعل بأسهم بينهم فمنعنيها. رواه مسلم في صحيحه في كتاب الفتن وأشرط الساعة.

128 - النص الكامل للحديث كما ورد في رفع شأن الحشاش لجلال الدين السيوطي، الورقة 3: "اتخذوا السودان فإن ثلاثة منهم من سادات أهل الجنة، لقمان الحكيم والنجاشي وبلال المؤذن. قال السيوطي : حديث ضعيف، وقال فيه أبو حاتم : صدوق. وقال أبو زرعة وغيره : لا بأس به. وكذبه ابن نمير. أخرجه الحافظ أبو القاسم بن عساكر في تاريخه في ترجمة بلال ولقمان".

ولغلبة قلة الكياسة فيهم. وإنما أمر بذلك، والله أعلم، ورغب فيه لسرعة انقيادهم وطاعتهم والانسياق حيث سيقوا والمبادرة إلى الاسلام، حتى ربما كان سادات كهؤلاء المسلمين الأخيار، وكذا غيرهم، من ساداتهم. وقد عدّ الجلال السيوطي في كتابه رفع شأن الحبشان كثيراً منهم.

وأما حديث "إخوانكم خولكم" (129) ففيه الأمر بالعطف لمن ملك منهم وكذا من غيرهم أن يرفق به ويشفق عليه، لأن مجرد الملكية يكسّر (130) القلوب غالباً لما فيه من القهر والاستيلاء، سيما مع التغرب عن الوطن.

إن الغريب الطويل الذيل ممتحن (البيت).

هذا والجميع من ولد آدم، ولذا قال [صلى الله عليه وسلم] (131) "إن الله ملكك إياه ولو شاء لملكه إياك" (132)، أو كما قال تنبيهها على تمام نعمته عليك بالاسلام وابتلائه له، أو (133) أصله، بالكفر حتى سبي، والله تعالى أعلم.

129 - النص الكامل للحديث : "إخوانكم خولكم جعلهم الله تحت أيديكم. فمن كان أخوه تحت يده فليطعمه مما يأكل وليلبسه مما يلبس ولا تكلنهم ما يغلبهم فإن كلفتمهم ما يغلبهم فأعينهم". أخرجه البخاري في باب الإيمان وباب العتق، ورواه كذلك مسلم والترمذي وابن ماجه وابن حنبل.

130 - أ و ج : ينكس.

131 - إضافة توضيحية من المحقق.

132 - النص الكامل للحديث : "اتقوا الله فيما ملكت أيانكم، أطعموهم مما تأكلون واكسوهم مما تلبسون ولا تكلفوهم من العمل ما لا يطيقون، فما أحببتهم فأمسكوا وما كرهت فبيعوا، ولا تعذبوا خلق الله فإن الله ملككم إياهم ولو شاء لملكهم إياكم" : حديث مفرق في عدة أحاديث رواه البخاري ومسلم وأبو داود وإسناده صحيح. أورده بصيغته هذه أبو حامد الغزالي في كتاب إحياء علوم الدين، آداب الألفة والأخوة، باب حقوق المملوك.

133 - أ : وأصله.

وقولكم في حديث "جعلهم الله تحت أيديكم"، هل ذلك فيمن قارن
 رُفُّه كفره أم (134) لا يتعين هذا، وما معناه حينئذ ؟ جوابه، أنه صلى الله
 عليه وسلم قاله، والله أعلم، فيمن ملك لأجل الكفر الأصلي الذي هو
 سبب الملك، سواء أسلم بعد أو بقي على كفره. وتأملوا قضية أبي لؤلؤة،
 لعنه الله تعالى، غلام المغيرة بن شعبة القاتل لعمر ابن الخطاب رضي الله
 عنه، وقد شكى عليه ثقل غرامته فأمره رضي الله عنه بما يرى أنه يطيقه،
 ونوى مع ذلك أن يأمر المغيرة بالتخفيف عنه. فلم يصبر الأبعد الشقي
 حتى يكلمه لسبق الشقاء عليه، ففتك فتكه العظيم، كما في
 الصحيح. (135)

وقولكم : قد تقرر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم إسلام
 الحبشة وملك هو (136) صلى الله عليه وسلم وأصحابه كثيرا كما مر، فهل
 كانوا يتوقفون في ملكهم أم يملكون ولا يبالون. جوابه ما قدمنا، أن حال
 الحبشة معروف عندهم، وأن الذي ملك منهم ومن غيرهم باق على كفره
 حتى سُبِّي، وأن الذي أسلم منهم هو النجاشي، أعني أضحمة (137)، ويقوا
 هم على كفرهم. قال الامام بن خلدون في تاريخه لما تكلم على أصناف
 السودان في السفر الرابع :

"والحبشة هم (138) أعظم أمم السودان وهم مجاورون لليمن على

134 - ب : أو.

135 - لعله يعني صحيح البخاري. ذلك أنه جاءت إشارة إلى طعن عمر في هذا المصنف في
 كتاب فضائل الصحابة : 6. كما جاءت الإشارة إلى هذا الحدث في صحيح مسلم، كتاب الجنائز
 وفي مستند الإمام أحمد ابن حنبل ج 1.

136 - أ و ب : وملك صلى الله عليه وسلم. وفي نص السوال الموجود بين أيدينا : وملك هو.

137 - أضحمه، يوزن أربعة، ومعناه بالعربية عَطِيَّة : السيوطي، رفع، الورقة 25.

138 - "هم" ليس في أ و ج و د.

شاطئ البحر الغربي [...] (139) كانوا على دين النصرانية وأسلم منهم واحد (140) زمن الهجرة، على ما ثبت في الصحيح، [ثم عادوا لدينهم]. (141) والذي أسلم منهم لعهد النبي صلى الله عليه وسلم وهاجر إليه الصحابة قبل الهجرة إلى المدينة فأواهم (142) ومنعهم صلى الله عليه النبي صلى الله عليه وسلم لما (143) نُعي إليه، اسمه (144) النجاشي"، إلى أن قال، "وفي غريبه مدينة دامور (145)، بها (146) ملك من أعظمهم (147) وله ملك ضخمة، وفي شماليه ملك آخر (148) اسمه حق الدين بن محمد بن علي ابن ولصمغ (149) في مدينة وفات (150)، أسلم أولوه في تاريخ مجهول. (151) وكان جده ولصمغ مطيعاً للملك دامور (152)، وأدركت الخطي (153) الغيرة من ذلك فغزاه واستولى على بلاده. ثم اتصلت الفتنة وضعف أمر الخطي فاسترجع بنو ولصمغ بلادهم (154) واستولوا على وفات

139 - توضيح من المحقق.

140 - ب : وأسلم منهم واحد ؛ كتاب العبر : وأخذ بالاسلام واحد منهم.

141 - لا توجد هذه الجملة في كتاب العبر، فهي إذن إضافة من المؤلف.

142 - ب و ج و د : وأواهم.

143 - كتاب العبر : عندما.

144 - كتاب العبر : وكان اسمه.

145 - كتاب العبر : دامرت.

146 - كتاب العبر : وكان بها.

147 - كتاب العبر : أعظمهم.

148 - ب : وفي شماليه أحد منهم.

149 - كتاب العبر : حق الدين بن علي ابن ولصمغ.

150 - اسم المدينة ليس في كتاب العبر. ب : وفاة.

151 - كتاب العبر : في تواريخ مجهولة.

152 - كتاب العبر : دامون.

153 - في جميع النسخ : الخطي، وما أثبتناه مأخوذة من كتاب العبر.

154 - كتاب العبر : بلادهم من الخطي وبنيه.

وخربوها . وبلغنا أن حق الدين هلك وملك بعده أخوه سعد الدين، وهم مسلمون، ويعطون الطاعة للخطي أحياناً وينابذونه أخرى، والله مالك الملك"، انتهى (155).

وقولكم : هل الحكم فيما يُجلب من الحبشة كالحكم فيما يُجلب من السودان سواء أم يختلف؟ جوابه ما قدمنا (156)، أي لا فرق (157) بين جميع الكفار، إلا المعاهدين وأهل الذمة والمرتدين، في جواز غزوهم واستاحبة ما سُبِي منهم بالملك، سواء في ذلك السود (158) والنصارى واليهود وغيرهم. ففي المدونة في كتاب الزكاة الأول: "وتؤخذ الجزية من دان بغير الاسلام ولا تضاعف على نصارى بني تغلب ولا غيرهم"، انتهى. (159)

وفي آخر كتاب الجزية منها (160) أيضاً في باب أخذ الجزية من المجوس والبربر والفرزانية والصقالبة وغيرهم من الأعاجم ما نصه : قال النبي صلى الله عليه وسلم، سئوا بهم سنة أهل الكتاب، وأخذ عثمان الجزية من مجوس البربر. قال مالك، فالأُم كلها، من الفرزانية والصقالبة والبربر (161) والترك وغيرهم من الأعاجم ممن لا كتاب لهم (162)، بمنزلة المجوس في هذا، إذا دعوا للاسلام فلم (163) يجيبوا دعوا إلى

155 - ابن خلدون، كتاب العبر، ج. 6، ص. 410 - 412.

156 - أ : ما قدمنا أولاً.

157 - ج : أن لا فرق ؛ د : ألا فرق ؛ أ : لا فرق.

158 - أ : السودان.

159 - المدونة الكبرى للإمام مالك برواية سحنون، كتاب الزكاة الأول، باب ما جاء في الجزية، بتصرف من أحمد بابا.

160 - "منها" ليس في أ.

161 - أ و ج : الآبر ؛ وكذلك في نص المدونة الكبرى.

162 - ج و د : له ؛ أما نص المدونة فهو : ممن ليسوا من أهل الكتاب.

163 - ج : ولم.

إعطاء الجزية ويُقَرُّون على دينهم، فإن أجابوا قبل منهم"، انتهى
بنصه. (164)

وقولكم : وكذا قول الفقهاء الرق أثر الكفر، ما معناه أيضا ؟ جوابه
أن الرقية سببها الكفر. فكل من ملك من العبيد فهو دليل على أنه مسبي
هو أو أصله، والله تعالى أعلم.

وقولكم : فبفضلكم (165) أزبحوا عن وجوه المسألة سرفة الحجاب
وأطفئوا لنا الجوى بتتبع فصولها (166) بالجواب، فإننا لم نقف على من
شفى الغليل فيها من جميع الوجوه إلا ما يأتي من تجاهكم بعون الله
تعالى، مع أن درك المسألة عظيم والغلط فيها عظيم الخطر والابتلاء بها
عام في كل بلاد وقطر فعسى الله تعالى (167) أن يأتي بالفتح فيها على
أيديكم وهو المسؤول سبحانه أن يضاعف أجركم ويجزل دخركم.

أقول، ها نحن تتبعناه بقدر المنّة والتيسير فما كان من صواب
فيحمد الله تعالى وفضله ومن خطأ فمن محله وأهله.

ونزيدكم ضابطاً آخر وهو أن كل من يقدم عليكم الآن من الصنف،

164 - "فإن أجابوا... بنصه" سقط من ب. هذا نص المدونة في هذا الباب : "قال مالك في مجوس
البربر إن الجزية أخذها منهم عثمان بن عفان، قال مالك في المجوس ما قد بلغك عن عبد الرحمان
بن عوف أنه قال، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم "سنوا بهم سنة أهل الكتاب فالأثم كلها بمنزلة
المجوس عندي". قال ابن القاسم ولقد قال مالك في الفزازنة، وهم جنس من الحبشة سئل عنهم مالك،
فقال لا أرى أن يقاتلوا حتى يدعوا إلى الاسلام، ففي قوله هذا أنهم يدعون إلى الاسلام فإن لم
يجيبوا دعوا إلى إعطاء الجزية. وأن يُقَرُّوا على دينهم فإن أجابوا قبل ذلك منهم". المدونة
الكبرى. كتاب الجهاد، باب الجزية.

165 - ب : فيفضلكم.

166 - أ : قولها.

167 - "تعالى" سقطت من أ و ب.

الذي هو مُوشٍ وصنف كُرمٌ وصنف بُسٌ وصنف بُركٌ⁽¹⁶⁸⁾ وصنف
دُكُنْبٌ⁽¹⁶⁹⁾ وصنف كُتْكُلٌ وصنف يُرْبٌ وصنف تُنْبُعٌ⁽¹⁷⁰⁾ وصنف بُوَيُوا
وصنف كُرمٌ، فكلهم كفار ما زالوا على كفرهم إلى الآن، وكذا كُنْبِي، إلا
ما قلَّ من أهل هُنْبِرٍ⁽¹⁷¹⁾ ودَعْنُكَ⁽¹⁷²⁾، على ضعف إسلامهم، فلا بأس
عليك في تملكهم بلا سؤال. فهذا حكم هذه الفرق والله تعالى أعلم
وأحكم.⁽¹⁷³⁾

وليكن هذا آخر ما تيسر من معراج⁽¹⁷⁴⁾ الصعود إلى نيل
حكم مجلب السود، وإن شئت فسمه الكشف والبيان لأصناف
مجلوب السودان. ختم الله لنا ولكم⁽¹⁷⁵⁾ بالآيمان وجعلنا وإياكم من
أهل الإحسان، بجاء سيدي⁽¹⁷⁶⁾ ولد عدنان، صلى الله عليه وعلى آله
وصحبه⁽¹⁷⁷⁾ ما تعاقب الملوان وفرح بنيل مراده إنسان، وآخر دعوانا أن
الحمد لله رب العالمين، وصلى الله على سيدنا محمد نبيه وسلم وعلى
جميع من تبعه بإحسان إلى يوم الدين.

بتاريخ يوم الاثنين عاشر المحرم فاتح الرابع والعشرين والألف على
يد جامعہ أحمد بابا بن أحمد بن عمر أقيت ألهمة الله رشده.

168. أ و ب : يَرْكُ.

169. "دُكُنْبٌ" ليس في أ و ب.

170. ب : تُنْبُعُ بفتح التاء.

171. ب : هُنْبِرٍ بفتح الباء.

172. أ و ب و د : دَعْنُكَ.

173. "وأحكم" ليس في أ.

174. أ : معارج.

175. "ولكم" ليس في أ.

176. ب و ج : سيد.

177. أ : وصحبه وسلم.

[illegible]

اللوحة 2 : أسئلة الجراي . ت .

مخطوط تاروداست

[illegible]

أجوبة أحمد بابا حول الاسترقاق

أجوبة أحمد بابا

على أسئلة يوسف بن إبراهيم بن عمره الأيسى *

السؤال الأول⁽¹⁾

بسم الله الرحمن الرحيم

وصلى الله على سيدنا ومولانا محمد وآله

حفظكم الله⁽²⁾ سيد أحمد بابا بن أحمد ورعاكم و⁽³⁾ سلام عليكم⁽⁴⁾
ورحمة الله وبركاته. جوابكم سيدنا في رقيق ناحيتكم من بلاد⁽⁵⁾ السودان
فيمن يجوز بيعه وشرائه وملكيته⁽⁶⁾ عندكم في القديم⁽⁷⁾ وجرى به العمل
ببلادكم مع وجود الفقهاء وأئمة الدين، فإن جواب سيدي مخلوف البلبالي
ذكر فيه أن من كان منهم مسلم كأهل كَنَوُ ويعض زكُزك وأهل كاشنة
وأهل كُبر وجميع سُغاي كلهم مسلمون فلا يجوز تملكهم، و⁽⁸⁾ كذلك
فلان كلهم. إلا أنهم⁽⁹⁾ يتنازعون ويغير بعضهم على بعض ويبيع بعضهم

* المخطوطات المعتمدة في التحقيق :

أ : مخطوط الخزانة الخاصة للسيد مصطفى الناجي

ب : مخطوط الخزانة العامة بالرباط، عدد ق / 930

ج : مخطوط الخزانة الناصرية بتامكروت، عدد 1985

1 . نص السؤال غير وارد في ج.

2 . ب : الحمد لله وحده حفظكم الله.

3 . "و" غير وارد في ج.

4 . "عليكم" غير واردة في أ.

5 . "من" غير واردة في أ.

6 . "وملكيته" غير واردة في ب.

7 . ب : القديم.

8 . "و" غير واردة في ب.

9 . ب : لأنهم.

بعضاً بالغارة والظلم والتعدي، كالعرب⁽¹⁰⁾ الذين يتعدون⁽¹¹⁾ على أحرار⁽¹²⁾ المسلمين فيبيعونهم ظلماً، فلا يحل تملك شيء منهم، انتهى مرادنا من جوابه رحمه الله.

ثم أردنا بيانكم⁽¹³⁾ لهذا الجواب لعل الإسلام دخل بعض البلدان بعده أو خرج البعض ورجع إلى الكفر، وجوابكم فيما ذكره مما سمعناه من تسمية القبائل وما في علمكم مما لم نسمعه⁽¹⁴⁾ من البلدان والقبائل. فمما سمعناه أنهم مسلمون : سنور وكشكشي⁽¹⁵⁾ وكاغوا وكشن⁽¹⁶⁾ وكُبروزوزو ويرثوا وكب وكُكن. ولم يذكر⁽¹⁷⁾ سيد مخلوف هؤلاء فيما ذكر أنهم مسلمون، ولعل الاختلاف في الأسماء بالتخصيص والتعميم.⁽¹⁸⁾

ومما سُمع أنهم كفرون : كُرمَا وئرگوا وإرنا ودگنبا وكُروا وتُندتك وكُتكلي وكُنبش وموشي. هذا الذي أوعاه عقلي مما سمعناه من بلدان الإسلام وبلدان الكفر.⁽¹⁹⁾ ولعل هناك بلدان وقبائل لم نسمعوا بهم من الصنفين.

10 . ب : الأعراب.

11 . ب : تعدون.

12 . ب : حرار.

13 . ب : بيانكم حفظهم الله.

14 . ب : نسيه.

15 . ب : كشكش.

16 . أ : كُشنى.

17 . ب : يدر.

18 . تعبير مضطرب في ب : لعلها اختلفوا في الأسماء إما بتخصيص والتعميم.

19 . تعبير مضطرب في ب : هذا الذي أراه عقل مما سمعناه من بلاد الإسلام وبلاد الكفر لعل هناك

وكذلك هذا العرب السُّيُوتِيُّونَ⁽²⁰⁾ الذين يردون بلادنا بالملكية⁽²¹⁾،
 وبعض صنهاجة من عمل السودان وناحيته، يَبْنُوا لنا أمرهم هل هم على
 الإسلام أو الكفر أو فيهم صنفان معاً. وَيَبْنُ⁽²²⁾ لنا الصنفين ممن ذكر
 سيدي مخلوف⁽²³⁾ أن بعضهم مسلمون، ولم يعين مسلمون ولا كافرون،
 لنقف على حقيقة جميع من يجوز تمليكه أو اجتنابه. وكذلك جُلْفُ وجِنِّي.
 والله يعينكم ويطول بقا هم آمين، انتهى.⁽²⁴⁾

نتلوه بجوابه حفظه الله ومتع به ودام النفع به، انتهى.⁽²⁵⁾

الجواب الأول

الحمد لله وحده

وصلى الله على سيدنا⁽²⁶⁾ محمد وآله وسلم

⁽²⁷⁾سيدي حفظكم الله ومتّعنا وإياكم بالعافية وجعلنا ممن⁽²⁸⁾
 يَتَوَرَّعُ عن مواطن الشبهات وَيَتَّقِي⁽²⁹⁾ مصارع الهلكات، سلام عليكم
 ورحمة الله وبركاته.

20. ب : السونيين.

21. ب : يرجون بلادنا للملكية.

22. ملاحظة عامة : لغة الإيبي ضعيفة وركيكة نقلناها كما وجدناها ولم نحاول تصحيحها.

23. ب : صنفين ذكر سيد مخلوف.

24. ب : آمين والحمد لله رب العالمين.

25. هذه الجملة انفردت بها أ.

26. "سيدنا" ليس في أ.

27. هنا تبدأ النسخة ج.

28. ب و ج : بما.

29. ب و ج : توقي.

فالذي عندي في مسألتك⁽³⁰⁾ أن تعلم أولاً أن هؤلاء الأصناف بعضها متداخلة. والذي تحقق⁽³¹⁾ الإسلام منهم هم جميع أهل سُقْي⁽³²⁾ ومملكتها نحو شهرين طولاً، وكذا⁽³³⁾ جميع كُنُو⁽³⁴⁾ مسلمون من قديم الزمان، وكذا كُشن⁽³⁵⁾ وزكزك وكُئبر. لكن يقرب إليهم قوم من الكفرة⁽³⁶⁾، وربما يغير عليهم المسلمون لقرب ما بينهم⁽³⁷⁾ جداً على ما بلغنا، فيأتون بهم إلى موضعهم⁽³⁸⁾ وهم كفار أرقاء. فهؤلاء إذا ثبت عندكم أن أمة أو عبداً من هؤلاء⁽³⁹⁾ الكفار وإنما ترمى في بلدة كُنُو أو كُشن أو زكزك أو كبّ حتى أسلم⁽⁴⁰⁾ فلا بأس لك⁽⁴¹⁾ بشرائه لأنه سُبي وهو على الكفر.

وكذلك⁽⁴²⁾ أهل برنوا كلهم مسلمون ويقرب منهم⁽⁴³⁾ أيضاً كفار يغير⁽⁴⁴⁾ عليهم أهل برنو، فالحكم ما تقدم.

30. ب وج : مسألتكم.

31. أ : محققنا.

32. ب وج : سُقْي.

33. ب وج : وكذلك.

34. ب وج : كُنُو.

35. ب وج : كُشد.

36. ب وج : الكفار.

37. تعبير مضطرب في ب وج : وربما يغير أهلهم المسلمون يقرب بينهم جداً.

38. ب وج : موضع.

39. "من هؤلاء" غير وارد في ب وج.

40. ب وج : السلم.

41. "لك" غير وارد في ب.

42. أ : كذا.

43. ب وج : إليهم.

44. ب وج : ويغير.

وأما تُنْدُكُ فهذا الإسم يقع على من كان ساكناً ببلاد⁽⁴⁵⁾ الحجر، لأن تُنْدُ⁽⁴⁶⁾ إسم الحجر بلغتنا والكاف للنسبة كباء النسب بلغتنا أيضاً. وأهل الحجر أصناف، منهم مسلمون مُوحِدون، كأهل هُنْبِرٍ ودَعْنَنَّا وِجِلٍ،⁽⁴⁷⁾ فهؤلاء مسلمون أحرار، فما سُبي منهم⁽⁴⁸⁾ فإياك وإياك منه لأنه حر مسلم. ومنهم أهل دُمٍّ وأهل أُرْمِنَّةَ وأهل كِرْيٍ وأهل كُرْفِي خلق آخر لا يحصيتهم إلا خالقهم. فهؤلاء الأصناف كفار إلى الآن، فما أصبت⁽⁴⁹⁾ منهم فاشتريه لأنه سُبي وهو كافر. وهؤلاء كلهم⁽⁵⁰⁾ قريبون من سلطان⁽⁵¹⁾ سُنْقِي⁽⁵²⁾ ومنهم من يعطي له الجزية، كأهل أُرِينْدَ وأهل أُرْمِنَّةَ. وأما⁽⁵³⁾ كُزْمٌ ومُوشِي وِزْرَكُ وِزْرَتَا ودُكْنَبَا وكُتْكَلِي،⁽⁵⁴⁾ فهؤلاء كلهم كفار إلى الآن فحكمهم واضح. أما كُرُؤَا⁽⁵⁵⁾ الذي وقع في سؤالك فلا أعرف من جهتنا صنفاً يسمى بهذا الإسم، وكذا كُنْبَشٍ لا أعرفه.

أما كِبِ⁽⁵⁶⁾ فهو صنف بين سُنْقِي وبين بلاد هَوَسَ،⁽⁵⁷⁾ وهم الآن

45. ب و ج : بلدة.

46. ب و ج : تُنْدُكُ.

47. ب و ج : دَعْنَنَّا وكل.

48. ب و ج : بما نسب إليهم.

49. ب و ج : أهبت.

50. أ : الكل.

51. أ : سلطنة.

52. ب و ج : سُنْقِي.

53. "أما" غير وارد في ب و ج.

54. ب و ج : كُزْمٌ ومُوشِي وِزْرَكُ وِزْرَتَا ودُكْنَبَا وكُتْكَلِي.

55. ب و ج : كُرُؤَا.

56. ب و ج : كِبِ.

57. ب و ج : سُنْقِي و "هَوَسَ".

مسلمون لهم في الإسلام نحو أزيد من (58) ستين سنة. وأما كُلَّنِ (59) فهذا الاسم أعلم أنه بلد من بلاد سُنَغْي بينها وبين كَاغْ نحو عشرة (60) أيام فأهلها مسلمون. وكذلك (61) أهل جِنِّي فهم من خيار عباد الله في إسلامهم، (62) كان فيهم قبل هذا الوقت فقهاء كبار وعلماء ورجال (63) صالحون من أهل الولاية والكرامة. وبالجمللة فأهلها إلى الآن ناس مِلاح (64) فيهم دين وخيرية وفيهم كرم زائد ومحبة (65) في الغريب وتَفَضُّل إليه، بل قيل أن مما جرب (66) أن الخيرية والإحسان في مائها، فمن وصل لبلدها وشرب ماءها أحس من نفسه ما لا يعهده.

وأما بَنَبَر (67) وبُورُوا فهم أصناف من الكفار وراء جِنِّي إلى الآن فهم على الكفر.

وأما (68) جُلْفُ (69) فأهلها على ما بلغنا، بل ثبت، مسلمون فيهم طلبة وفقراء وحفاظ القرآن.

وأما قُلَان فهم أيضا مسلمون، وإن كان (70) منهم من حالهم غير

58 - أ : نحو يزيد على.

59 - ب و ج : كُلَّنِ.

60 - ب و ج : أربعة أيام. "عشرة" تصحيح على هامش أ.

61 - أ : كُنَّا.

62 - ب و ج : الإسلام.

63 - "ورجال" غير وارد في ب و ج.

64 - ب و ج : صلاح.

65 - ب و ج : صحبة.

66 - ب و ج فيها تعبير مضطرب : إنها جزء.

67 - ب و ج : بَنَبَر.

68 - "أما" غير وارد في ج.

69 - ب و ج : جُلْفُ.

70 - "كان" غير وارد في ب و ج.

مرضي لكون الغالب على صنفهم الشرّ والإغارات والغورة،⁽⁷¹⁾ فذلك لا يسلب عنهم⁽⁷²⁾ إسم الإسلام.

أما كشكش فهذا اسم لم أسمع به إلا ببلدكم⁽⁷³⁾ هذا وفهمت منه⁽⁷⁴⁾ أنه اسم يقع على أهل هوس.⁽⁷⁵⁾ فإن كان كذلك⁽⁷⁶⁾ فهم⁽⁷⁷⁾ الأنواع المتقدمة من أهل كشن وكب وزكزك ويُرَنّ وكنَوّ وكُبر. فهؤلاء تقدم أنهم مسلمون وأن يقرّبهم جماعة كفار كأهل زَنْفَر⁽⁷⁸⁾ وغيرهم.

فهذا ما تيسر كتبه من الجواب والله تعالى⁽⁷⁹⁾ يعافينا وإياكم من جميع المحن⁽⁸⁰⁾ والشرور ويؤمننا وإياكم يوم الحشر والنشور. وكتب مسلما عليكم عبيد الله⁽⁸¹⁾ الفقير أحمد باب بن أحمد بن الحاج أحمد لطف الله بهم⁽⁸²⁾ آمين.

ومما يتأكد إعلامكم به أيضا أهل بُلل وأهل سَيَا.⁽⁸³⁾ فأما أهل بُلل⁽⁸⁴⁾ فهم ناس مختلطون فيهم العرب وفيهم فلان وفيهم سودان. وأما

71. ب وج : القدرة.

72. أ : عليهم.

73. ب وج : لم يسمع به إلا في بلدكم هذه.

74. أ : منهم.

75. ب وج : هَوَسَ.

76. ب وج : ذلك.

77. ب وج : فيهم.

78. ب وج : زَنْفَر.

79. "تعالى" غير وارد في ب وج.

80. "المحن" غير وارد في ب وج.

81. "عبيد الله" غير وارد في ب وج.

82. ب وج : لطف الله به وبجميع المسلمين.

83. ب وج : أهل فلان وأهل سَيَا.

84. ب وج : فلان.

أهل سبوا فهم ناس من العرب يزعمون أنهم من جذام⁽⁸⁵⁾، وجُذام كما علم من سبأ⁽⁸⁶⁾ وهم إلى⁽⁸⁷⁾ الآن يتكلمون بكلام العرب الفصيح وحالهم كحال العرب، ولكن كثيرا منهم، على ما قيل، على غير الملة. فلذا اختلف فيهم علماء⁽⁸⁸⁾ كُنْز هل يُسترقون أم لا، فأفتى بعضهم باسترقاقهم قائلا لأنهم كفار ولم يثبت دخولهم في الإسلام، وما يزعمونه من كونهم من العرب دعوى. وأفتى بعضهم بعدم جواز استرقاقهم. قلت⁽⁸⁹⁾، وفتواه ضعيفة⁽⁹⁰⁾ لأن الناس، وإن كانوا⁽⁹¹⁾ مصدقين على أنسابهم⁽⁹²⁾ كما قاله مالك في المدونة⁽⁹³⁾، إلا أن⁽⁹⁴⁾ المنصوص أيضا أن العرب منهم من لم يُسلم⁽⁹⁵⁾، وأن العرب يُسترقون⁽⁹⁶⁾ إلا قريشاً. فهؤلاء لو اتصفوا بالكفر الآن محملهم على أنهم على الكفر الآن⁽⁹⁷⁾ أو أصولهم مرتدون⁽⁹⁸⁾. فهذا

85 - ب و ج : جرام.

86 - ب و ج : سبي.

87 - "إلى" غير واردة في ب و ج.

88 - ب و ج : العلماء.

89 - ب و ج : وليس بفتواه وجه.

90 - "ضعيفة" تصحيح على الهامش في أ.

91 - أ : وإن كانوا.

92 - ب : نسابهم.

93 - "في المدونة" غير وارد في أ.

94 - أ : لكن.

95 - ب و ج : كلهم لم يسلموا.

96 - ب و ج : تُسترقوا.

97 - "على الكفر الآن" إضافة على الهامش بخط الناسخ في أ. ب و ج : فهؤلاء به اتصفوا

بالكفر الآن فنحملهم على أنهم أصولهم كفار.

98 - "أو أصولهم مرتدون" غير وارد في ب و ج.

الذي كان يظهر لي⁽⁹⁹⁾ قبلُ فيهم لما سُئِلنا عنهم⁽¹⁰⁰⁾ ونحن ببلد تنبكت.
وأما أهل بُلال⁽¹⁰¹⁾ فهم مسلمون، أعني العرب وفلان والسودان،
وإنما تسلط عليهم السلطان المسمى بإدريس صاحب بُرنُ، وهو رجل جاهل
على ما بلغنا، والله تعالى يأخذ الحق وهو يهدي السبيل، والسلام.
من كاتبه أحمد باب وفقه الله تعالى آمين.

كتبه من طلب من الله التوفيق للعمل به عبد الله تعالى الراجي
عفو مولاه يوسف بن إبراهيم بن عمر الأيسى كان الله له بمنه. السؤال
بخط كاتبه والجواب نقله من خط المسؤول الفقيه الأديب المحدث المشارك
سيد أحمد باب بن أحمد بن أحمد بن عمر بن محمد أقيت الصنهاجي
المسنوي التكروري التنبكتي المالكي حفظه الله.⁽¹⁰²⁾

99 - "لي" غير واردة في ب و ج.

100 - ب و ج : سُئِلَتْ عنهم.

101 - ب و ج : فلان.

102 - انفردت النسخة أ بإثبات اسم الناسخ الذي هو السائل في نفس الوقت. كما أضاف الناسخ
تعريفاً هآل أقيت من العلماء.

السؤال الثاني

سؤال بعد الأول كتبه كاتبه لسيد أحمد ابن أحمد المجاوب على
السؤال الذي قبل هذا بخط يده حسبما ياتي جوابه بعد هذا السؤال⁽¹⁾ :

حفظكم⁽²⁾ الله سيد أحمد بابا بن أحمد

سلام عليكم ورحمة الله وبركاته عن خير

فهمنا جوابكم بحوله⁽³⁾ في رقيق السوادن فأُشكِل⁽⁴⁾ علينا قولكم
من ثبت أنه من بلاد الاسلام لا يُشترى، فكيف العمل بمن سبي من بلاد
الكفر⁽⁵⁾ ونشأ⁽⁶⁾ ببلاد الإسلام وترى فيه⁽⁷⁾ حتى تطبّع بطباع أهل
البلد وتفصح بلسانهم وصار منهم بذلك، أو من كان من نسل المذكورين
واستأصلت⁽⁸⁾ فيه الرقية فإذا بلغنا ببلادنا⁽⁹⁾ أنكر أن أصله الكفر أو⁽¹⁰⁾
أصله الرقية، لأننا لا نروا⁽¹¹⁾ من يعترف⁽¹²⁾ أنه مملوك بملك الناحية
بالسبي وهو على الكفر أو من أصله، وإنما يدعون⁽¹³⁾ أنهم أخذوا

1 - تنفرد أ بهذا التقديم.

2 - ب وج : الحمد لله حفظكم الله.

3 - أ : بحوله.

4 - أ : فشكل.

5 - ب وج : فمن سبي من بلاد الكفرة.

6 - ب وج : وترى.

7 - "وترى فيه" انفردت بها أ.

8 - ب وج : استحالة.

9 - "ببلادنا" انفردت بها أ.

10 - ب وج : وأصله.

11 - ب وج : لأن لا يرى.

12 - ب وج : يعرف.

13 - ب وج : يدعوه.

بالغارة أو السرقة⁽¹⁴⁾، ونحن نقطع أن هناك من أصله الرقية أو أصله السبي على الكفر. بيّن لنا حفظكم الله⁽¹⁵⁾ ما العمل فيمن ذكر.

وقولكم في أهل أُرْمِنَة مع من ذكرتم⁽¹⁶⁾ معهم أنهم كفار فما وجدناه⁽¹⁷⁾ نشتره لأنه سبي على الكفر، وبعد ذلك ذكرتم⁽¹⁸⁾ أن أهل أُرَيْد⁽¹⁹⁾ وأُرْمِنَة قريبون من سلطان⁽²⁰⁾ سنغي يعطون له⁽²¹⁾ الجزية. هل يجوز استرقاقهم⁽²²⁾ مع أن سلطان سنغي⁽²³⁾ إنما يأخذ منهم الجزية للأمان لهم، وهل إن سباهم غيره من القبائل أو السلاطين⁽²⁴⁾ غير هذا الذي أمّنهم⁽²⁵⁾ يجوز استرقاقهم، مع أن⁽²⁶⁾ من أمّن الكفار من المسلمين يمضي أمّانهم⁽²⁷⁾ على الخلاف الوارد في ذلك بين العلماء⁽²⁸⁾ إذا أمّن السلطان من أمّن له مزية من المسلمين أو من دونهم⁽²⁹⁾ بيّن لنا ذلك ولكم الأجر والسلام.

14 - "أو السرقة" تنفرد بها أ.

15 - "حفظهم الله" غير وارد في أ.

16 - ب وج : ذكرت.

17 - ب وج : وجدناه سبي نشتره.

18 - ب وج : ذكر.

19 - ب وج : أُرَيْد.

20 - ب وج : سلطانك.

21 - "له" تصحيح على الهامش في أ.

22 - ب وج : استرقاؤهم.

23 - ب وج : سنغاء.

24 - ب وج : سلطان.

25 - ب وج : منهم.

26 - "أن" غير واردة في ب وج.

27 - ب وج : إيمانهم.

28 - ب وج : أسماء.

29 - ب وج : هناك خلط كبير في هذه الجملة "إذا أمّن سلطان أو آمن له مزية المسلمين من دينهم".

الجواب الثاني

الحمد لله وحده، الجواب وبالله التوفيق، اعلم⁽³⁰⁾ أن الأصل فيمن⁽³¹⁾ كان بيد أحد وهو رقيق له بشراء أو⁽³²⁾ نحوه ثم ادعى الحرية ألا⁽³³⁾ نصدقه على دعواه حتى يثبت ذلك بالبينة⁽³⁴⁾ أو بوجه يثبت. ولكن الاحتياط والورع أن لا نشترى مملوكاً⁽³⁵⁾ يدعي الحرية لا سيما في الوقت الذي ظهرت فيه الإغارة على المسلمين وكسب الأحرار. ومتى يحتاج شمس الضحى إلى دليل.

"ومن يتق الله يجعل له مخرجاً ويرزقه من حيث لا يحتسب".⁽³⁶⁾ وما كتبناه أولاً فيه كفاية لمن أراد الحق والخروج عن أمور⁽³⁷⁾ الشبهات والسلام.⁽³⁸⁾

كتبه أحمد بابا وفقه الله تعالى هـ انتهى من خطه حفظه الله، انتهى.⁽³⁹⁾

30 . "الجواب وبالله التوفيق، اعلم" غير واردة في ب وج.

31 . ب وج : فيما.

32 . "له شراء أو" غير وارد في ب وج.

33 . أ : أن لا.

34 . ب وج : بالبينات.

35 . ب وج : مما كا.

36 . سورة الطلاق : 2 . 3.

37 . ب وج : الخروج من الشبهات.

38 . النسختان ب وج تضيفان هنا "انتهى".

39 . تنفرد أ بهذه الإضافة التي تختم الجواب الثاني. أما ب وج فتنفردان بإضافة هامش على هذا الجواب يحتوي على لائحة بأسماء القبائل والشعوب المسلمة وغير المسلمة. (انظر الملحق 2).

السؤال والجواب الثالثين⁽⁴⁰⁾

بسم الله الرحمن الرحيم

وصلى الله على سيدنا محمد

يقول كاتبه عبید الله یوسف بن إبراهیم بن عمرو الإیسی، سألت
سید أحمد باب بن الحاج أحمد بن الحاج أحمد، کلهم فقهاء مشارکون
بالثلاثة، نفعلنا الله ببرکتهم، مشافهة، بعد السؤال الأول وقبل الثاني
اللذين قبل هذا، قلت له إذا أردت شراء المملوک من السوق، ذکراً أو أنثى،
فنجده مؤلداً عربی اللسان أو بربري اللسان، فهل یجب علیّ بحثه فی أمّه
من أين هی من السودان لثلاث تكون ممن لا یجوز استرقاقه ممن ذکر فی
السؤال الأول أنه لا یجوز لنا استرقاقه. فقال لی حفظه الله، اشتر ما ظهر
لك ودع عنک ما خفی علیک، بهذه الألفاظ أو ما معناها، لطول عهدي
بالسمع منه مع فهم المعنى والمراد.

نسئل الله الخاتمة بالسعادة بجاء نبیه مولانا محمد صلی الله علیه
وعلى آله وصحبه وسلم عدد ما ذکره الذاکرون وعدد ما غفل عن ذکره
الغافلون إلى یوم الدین یارب العالمین.

40. انفردت النسخة أ بهذا الجواب.

الحق

صلح 1

فتوى مخلوف البلبالي حول رقيق السودان⁽¹⁾

الجواب في مسألة الرقيق : أما الرقيق فأصله الكفر. وكفار السودان كهؤلاء النصارى إلا أن السودان مجوس. أما من كان منهم مسلماً، كأهل كَنْو وبعض زكْزك وأهل كانشة وأهل كوبر وجميع سنغي، كلهم مسلمون، فلا يجوز تمليكهم. وكذلك فلان كلهم. إلا أنهم يتنازعون ويغير بعضهم على بعض ويبيع بعضهم بعضاً ويحلل⁽²⁾ بعضهم بعضاً بالغارة والظلم والتعدي كالعرب الذين يتعدون على أحرار المسلمين فيبيعونهم ظلماً، فلا يحل تمليك شيء منهم. ومن عُرف منهم أنه من تلك البلاد المعروفة بالإسلام كما ذكرنا وذكر أنه من تلك البلاد فيترك سبيله ويُحكم له بالحرية حسبما أفتى به فقهاء الأندلس، كابن عتاب وغيره، ولم يخالفهم⁽³⁾ في ذلك [إلا]⁽⁴⁾ ابن لبابة. وينحو هذا قضى حكام أهل فاس، وبمثل هذا قضى سيدي محمود قاضي تنبكت، وهو يقبل قولهم من غير أن يُكلف إثبات كونهم من تلك البلاد.

ومن يتحرى السلامة لنفسه فلا يشتري منهم إلا من يسمي بلاده وينظر هل هو من تلك البلاد أم لا، يعني من بلاد الإسلام أو بلاد الكفار، وهي مصيبة عظيمة عمّت بها البلوى في هذا الزمان في البلدان. والله تعالى أعلم. وبهذا أجاب عبيد الله مخلوف بن صالح سمح الله له.

1 - وردت هذه الفتوى ضمن مجموع مصطفى الناجي الذي يحتوي كذلك على النسخة أ من الأجرية.

2 - "يحلل" في الأصل.

3 - "يخالفه" في الأصل.

4 - "إلا" سقطت من الأصل.

ملحق 2

هامش على الجواب الثاني لأحمد بابا (1)

الحمد لله

أبين لك قبائل من المسلمين. فاعلم أن أخبار المسلمين : سُواري
ودرامي وفوقنا وقادكا وذُكُر وكُبا وسلاُ وسيسِي وكُلغ
وجفيتي وجاغُ وسيساغُ وكُكُ وغانجي وسَغُنغُ وكَسَم
وغِيَّاس. ويليهم جاُ وسَامُ ولي ونجاد وأندووكي وهل
وفي وساغوا وتك وسُنْبُر وسَغُنْبُن وكَنْبُن وبَايَن
وكيتا ووايانُ وكَايَن وجيب وثر وثر وثارُ وكُرغا
ووارتي وسوغوسوا وبغاكَا وكُمُنْت وبافري ووطراسيب
وسُمُر ناكبي وكُنْتِي وفاساسر وسُور وواتكا وجغَب
وسُنكُ وكُرما وكُرْبَ وَمَارَ وَيَنكروباقي وكُسِير وكُورَه
وكُنبالُ وكُنْبَلُ ومُنْد وجُونُ وتَانُ وسَغُن ومُنكرونبِت
وقبيلة المخزن كَبِتَ وجَاوَر وكُباتي ودَتبا وكُرْمَعُ
وكُناتِي وكلكلِ ودَنْيَغُ ودَنْبَ وكَتِيغُ وكُتَبَ وساكلِيغُ
وساكلِبا وفُنْت ويرثُ وجَنَت ودَاوَا دَنْبَلِ وقبائل
جنُ وهي : ونكُرا في كلام تنبكت ونُوِيغُ ونُوبَ وبَغِيغُ
وبَغِيغُ وبَغبا وبَلِيغُ وبَلَبَ وفِرلَ وماتِي وثُكُرُ
وكُنْتِي ودُمَايغُ ودُمَابُ وباتِيغُ وفاتَبَ وقبائل
فلانُ وجَفِيْتِي وسِيديي سَنكُري.

1. انفردت نسختا ب وج من الأجرية بإثبات هذا الهامش على الجواب الثاني لأحمد بابا على أسئلة يوسف الإيسي.

جل قبائل الكفرة : فاعلم أن بَنَبَانَ أكثر عددا من سائر المجوس ، وأقرب إلى بلاد الإسلام . ثُما من المجوس وكذلك تنداء وسَفِ وتَسَارِي وكَلِينِ ونُنبُ وكُرْتِكْ ويوبُ ومنهم مسلمون ، وأكثرهم مجوس⁽²⁾ بُلُنْكَ وكذلك بُونَ ودُكُنْبَ وكُرْسِي وكَيَ وزَرَكْلُ وتُرُ . هذا ما علمت من قبائل المجوس .

وأما الأقاليم فهي⁽³⁾ تشتمل على كثير منها ، ثم بينت . وأول بلاد مَلِي ، يلي العرب كِنْكَ وبَاغْنُ . ومن مدائن كِنْكَ زَاكَ ، وهي مدينة الوزير المسمى بَقَارٍ من وزراء سلطان مَلِي ، تحت مملكته قَلْكَا وكُساتا وكَيَاكَ . ومما يلي من العرب أولاد عقبة وأولاد يونس⁽⁴⁾ وغيرهم . ومن مدائن كَيَاكَ : سَرِينُ . هؤلاء كلهم مسلمون لم يخالطهم الحداد بن حَبَكْ ودَمِي وجِيْفَتِي وكُنْتُ قبائل الكفرة إلا الممالك . ومن الأقاليم بَنَبُكَ وفي وسطها مدينة يقال لها جَاغِي وقراها التي في حكمها عشرون قرية كلهم مسلمون لم يخالطهم كافر . ومنها كَلْ خالطها بَنَبَرَا بالسكنى ، وكذلك تُنْدُكْ وبَال وسَبْدُكْ وكُرْتِدُكْ ومسْكرا . وأما بَتَا فأكثرها كفرة . وأما أَصُولُ فأكثرها عبدة السحر ، وكذلك بُنْدُكْ وكُنْبُكْ وجَوْمَا وسَنَكْرا ودَنْتَلَا وكَمَكْرا وكَرَكَا وُيرِي . وأما سُرْبَا وكَيَارَا وجافُونُ وكُنْجُورُ إلى بلاد سُنْبِلَامْ كلهم مسلمون على كثير من البلدان وفيها كثير من المسلمين وعمارتها قرية وأنواع من الكفرة لا يعلم عددهم إلا الله ، وبالله التوفيق لا رب غيره .

2 . "ماجس" في الأصل .

3 . "فهل" في الأصل .

4 . هنا انتهى المخطوط ج من الأجوبة .

ملحق 3

مؤلفات أحمد بابا التنبكتي*

- 1 - الإبداء والإعادة في مساواة الفاعل للمبتدأ في شرط الإفادة
- 2 - إرشاد الواقف لمعنى "وخصت نية الخالف"
- 3 - أجوبة الأسئلة المصرية
- 4 - أجوبة حول رقيق السودان
- 5 - أجوبة عن ثلاث أسئلة
- 6 - أسئلة في المشكلات
- 7 - استعراض الخلفاء
- 8 - إفهام السامع بمعنى قول خليل في النكاح بالمنافع
- 9 - إمتاع الأسماع بما قيل في إجراء ألفاظ رواة الحديث مجرى السماع
- 10 - أنفس اللئالي في فتح الاستغلاق من فهم كلام خليل في درك الصداق
- 11 - البدور المسفرة في شرح حديث الفطرة
- 12 - التحديث والتأنيس في الاحتجاج بابن إدريس
- 13 - تحفة الفضلاء ببعض فضائل العلماء
- 14 - ترتيب جامع المعيار

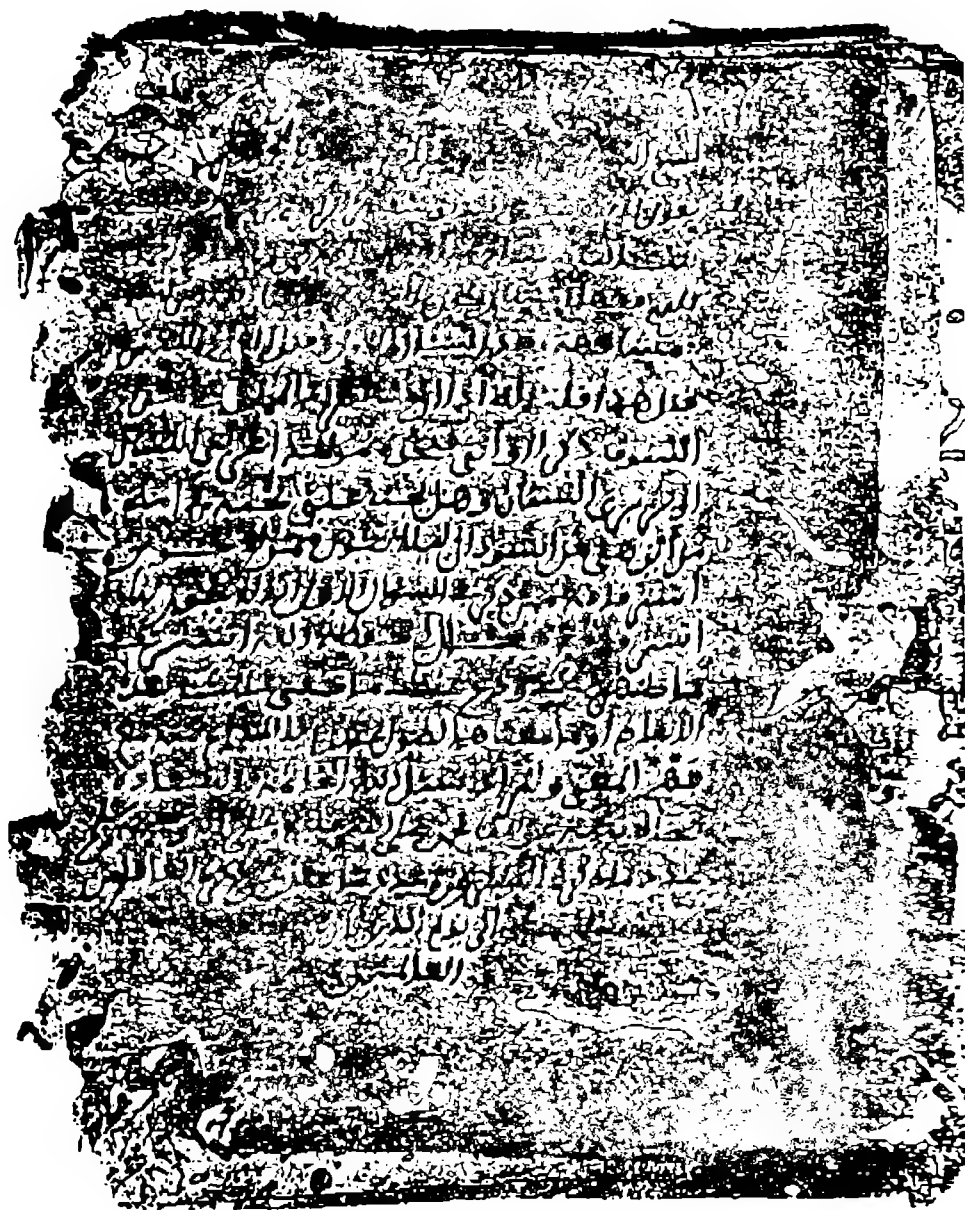
* - انظر الجرد والوصف المفصل لهذه المؤلفات عند :

John Hunwick and R.S. O'Fahey, *Arabic literature of Africa*, Vol. I - II, Leiden : Brill, 1994 - 95.

- 15 . تعليق على أوائل الألفية
- 16 . تعليق على مواضيع ابن الحاجب
- 17 . تنبيه الواقف على تحقيق "وخصت نية الخالف"
- 18 . تنوير البصائر والأفهام بحكم حشر الأجسام بعد الإعدام
- 19 . تنوير القلوب بتكفير الأعمال الصالحة الذنوب
- 20 . جلب النعمة ودفع النقمة بمجانبة الولاة الظلمة
- 21 . جواب عن القوانين العرفية التي تعارف عليها بعض سكان الجبل
- 22 . خمائل الزهر في كيفية الصلاة على سيد البشر
- 23 . درر السلوك بذكر الخلفاء وأفاضل الملوك
- 24 . درر الوشاح لفوائد النكاح
- 25 . الدر النظير في كيفية الصلاة على البشير النذير
- 26 . دفع الضير عن كلام بن خير (أو جواب عن سؤال ورد من الدلاء)
- 27 . رسالة في التصوف
- 28 . الزند الوري في تخيير المشتري
- 29 . شرح رجز المكودي
- 30 . شرح الصدور (الصدر) وتنوير القلوب (القلب) ببيان مغفرة ما نسب للجانب النبوي من الذنوب (الذنب)
- 31 . شرح صغرى السنوسي
- 32 . شرح العقيدة البرهانية
- 33 . عين الإصابة في حكم طابة

- 34 . غاية الإجابة (أو النكت المستجادة) في مساواة الفاعل للمبتدأ في شرط الإفادة
- 35 . غاية الأمل في تفضيل النية على العمل
- 36 . فتاوى
- 37 . فتح الرزاق في مسألة الشك في الطلاق
- 38 . فتح الصمد الفرد في معنى محبة الله تعالى للعبد
- 39 . فتح القدير للعاجز الفقير في الكلام على دعاء محمد بن حمير
- 40 . فتح المحيي في مسألة "حَيَّيْ"
- 41 . فتوى حول ألواح جزولة
- 42 . قصائد
- 43 . القول المنيف في ترجمة الإمام أبي عبد الله الشريف
- 44 . الكشف والبيان لأصناف مجلوب السودان (أو معراج الصعود إلى نيل حكم مجلب السود)
- 45 . كفاية المحتاج لمعرفة من ليس في الديباج
- 46 . اللثالي السندسية في الفضائل السنوسية
- 47 . اللمع في أجوبة الأسئلة الأربع
- 48 . اللمع في الإشارة لحكم تبغ
- 49 . ما رواه الرواة في مجانية الولاة
- 50 . مرآة التعريف في فضل العلم الشريف
- 51 . مسائل إلى علماء مصر

- ٥٥ . المسك الأنم في معرفة "هلم"
- ٥٦ . المطلب والمأرب في أعظم أسماء الرب (أو مطلبني ومأربي في أعظم أسماء ربي)
- ٥٧ . المقصد الكفيل بحل مقفل خليل
- ٥٨ . مناخ الأحباب من منح الوهاب
- ٥٩ . منظومة في المبعوثين على رأس كل مائة
- ٦٠ . من الرب الجليل في تحرير مبهمات خليل
- ٦١ . المنهج (الفتح) المبين في شرح حديث أولياء الله المحبين
- ٦٢ . مُنَوَّر الحالك في شرح بيتي ابن مالك
- ٦٣ . نزول الرحمة في التحدث بالنعمة
- ٦٤ . نشر العبير بمعنى آيات الصلاة على البشير النذير
- ٦٥ . نكت الزكية
- ٦٦ . نكت اللوامع في مسألة النكاح بالمنافع
- ٦٧ . نكت الوافية بشرح الألفية
- ٦٨ . نيل الابتهاج بتطريز الديباج
- ٦٩ . نيل الأمل في تفضيل النية على العمل
- ٧٠ . نيل المرام ببيان حكم الإقدام على الدعاء لما فيه من الإبهام
- ٧١ . وسيلتي وشفيعي في ثبوت الاحتجاج بالفاظ الإمام الشافعي



اللوحه 7 : . الأجومه «أ»

مخطوط مصطفى الناجي

[illegible]

اللمحة 8 : - الأجيال و بـ
الميزانية العامة بالريال

[illegible]

سمين جفكم الله ومتنعوا يا ايها العافية واجعلنا ما يتورع عنواضع
 الشهوات وتوكنى مطاع الهلكلات سلام عليكم ورحمة الله وبركاته
باب 2 عند مسئلتكم ان تعلموا ان هؤلاء الاصناف بعضها متداخلة
 والذاتية منها الاسلام منهم هو جميع اهل الحق ومملكتها نحو شهر
 كولا وكذا ان جميع فتوى مسكون من غير الزمان وكذا ان كانت
 وتكون ولكن يرب اليهم من الخل وربما يحد اهل السلطان
 جدا على ما بلغه فيما تكرر به الى موضع وقد كثر اراؤنا في هذه
 عند كرام الله او عبد اكبر او انما تربي في بلد فتوى كثر وتكون
 او تسمى ضمن السلم فلا بأس ان يسموا به لانه يشبه هو على ما في
 اهل في كلهم مسكون ويقترب اليه كمالا ويعبر عنهم اهلانه
 ملائكة **الاسماء** هذه الاسماء يقع على من يتبعها بقلوبهم
 كذا في تلك اسم الحج بلغت والكا في النسبة كذا في النسبة كذا في
 واهل الحج اصناف منهم مسكون موجود وكان اهل في شتى
 وكذا هؤلاء مسكون اهل ان يسموا عليهم فليكن في ذلك من مسكون
 ومنهم اهل من واهل ارضه واهل خيرى واهل كثر في خلقهم
 بحسب لانه فيهم هؤلاء الاصناف كمالا الى الابد فما اهل منهم
 بل شتى لانه سبكي هو كمال وهو لا يملك كماله من سائر
 شتى ومنهم من يرضى له الجزية كمالا في شتى واهل في
 في موتهم ويزيد في كثره وكنيته هؤلاء كمالا الى الابد
 واضح **واما** كثر والذاتية في السؤال في كثره في شتى
 يسمى هؤلاء الاسماء وكذا في كثره لانه في **واما** كثره
 في شتى وفيه كثر وهو الارسلون لهم في الاسلام فيهم من شتى
 سنة **واما** كثر في هذه الاسماء علم ان اسم بلد من بلد شتى في شتى

ج
 كثر

بیلیو غرافیا

المخطوطات :

ابن الجوزي، أبو الفرج : تنوير الغبش في فضل السودان والحبش،
مخطوط جامعة ياييل الأمريكية، رقم 197 Landberg.

ابن الجوزي، أبو الفرج : مختصر إيوان الغبش، مخطوط جامعة ياييل
الأمريكية، رقم 198 Landberg.

السيوطي، جلال الدين : رفع شأن الحبشان، مخطوط المتحف
البريطاني، لندن، عدد Ar.4634.

العلوي، أحمد الحسني : الذهب المنقوش في محاسن الحبوش،
مخطوط الخزانة الحسنية بالرباط، عدد 903.

المطبوعات :

الإفراني، محمد الصغير : نزهة الحادي بأخبار ملوك القرن الحادي،
الطبعة الحجرية، فاس، بدون تاريخ.

الإفراني، محمد الصغير : صفوة من انتشار من أخبار صلحاء
القرن الحادي عشر، الطبعة الحجرية، بدون تاريخ.

بابا، أحمد التنبكتي : كفاية المحتاج لمعرفة من ليس في الديباج،
تحقيق محمد مطيع، بحث لنيل دبلوم الدراسات
العليا، كلية الآداب، الرباط، 1987.

- السوسي، المختار : **خلال جزولة** (4 أجزاء)، تطوان، 1975.
- أبو حامد، الغزالي : **إحياء علوم الدين**، الطبعة المصرية 1939.
- ابن فرتوة، أحمد : **تاريخ ماي إدريس وغزواته**، كانو، 1932.
- ابن فُودي، عثمان : **بيان وجوب الهجرة على العباد**، تحقيق حسن المصري، الخرطوم - أكسفورد، 1978.
- ابن فرحون، برهان الدين : **الديباج المذهب في معرفة أعيان علماء المذهب**، تحقيق محمد الأحمد، القاهرة بدون تاريخ.
- القادري، محمد بن الطيب : **نشر الثاني** (4 أجزاء)، جمعية التأليف والترجمة والنشر، الرباط 1977 - 1986.
- الكتاني، عبدالحفي : **فهرس الفهارس والائبات** (3 أجزاء)، بيروت، 1982.
- ابن كثير، أبو الفدا إسماعيل : **قصص الأنبياء**، بيروت، 1987.
- كحالة، عمر رضا : **المدونة الكبرى - رواية سحنون بن سعيد التنوخي**، بيروت، 1978.
- كحالة، عمر رضا : **معجم المؤلفين** (15 جزءاً)، دمشق، 1961.
- مالك، ابن أنس : **الموطأ**، بيروت، 1971.
- مجهول : **تاريخ الفتاش في أخبار البلدان والجيوش وأكابر الناس**، باريس 1981.
- المراكشي، عباس بن إبراهيم : **الإعلام بمن حلّ مراكش وأغमत من الأعلام**، (10 أجزاء)، الرباط، 1974.

- مسلم، ابن الحجاج : **الجامع الصحيح** (8 أجزاء)، القاهرة، 1916.
- معجم ألفاظ القرآن الكريم، مجمع اللغة العربية، القاهرة، 1981.
- المغيلي، محمد : **أجوبة على أسئلة الأمين الحاج محمد أسिका**، تحقيق وترجمة جون هانوك، الأكاديمية البريطانية، أوكسفورد، 1988.
- المقري، أحمد شهاب الدين : **روضة الآس العطرة الأنفاس**، الرباط، 1964.
- ابن منظور، جمال الدين : **لسان العرب** (15 جزءاً) بيروت، 1980.
- المنوني، محمد : **تاريخ الوراقة المغربية**، كلية الآداب والعلوم الإنسانية، الرباط، 1991.
- المنوني، محمد : **دليل المخطوطات دار الكتب الناصرية** بتامغروت، وزارة الأوقاف، الرباط، 1985.
- الناصرى، أحمد بن خالد : **كتاب الاستقصا لأخبار دول المغرب الأقصى**، (9 مجلدات)، الدار البيضاء، 1954 . 1956.
- النيسابوري، الحاكم : **المستدرک على الصحيحين في الحديث**، (4 أجزاء) مكتبة النصر الحديثة، الرياض، 1923.
- الونشريسي، أحمد بن يحيى : **المعيار العرب عن فتاوي أهل إفريقيا والأندلس والمغرب** (13 مجلداً)، وزارة الأوقاف، الرباط، 1981.

فہارس

فهرس الأحاديث

- "اتخذوا السودان" 47. 64. الهامش 128
- 65 "اتقوا الله فيما ملكت أيمانكم"
47. 65. الهامش 129 "إخوانكم خولكم"
60. 61. الهامش 102 "اغتسل نوح فرأى ابنه ينظر إليه"
45. الهامش 19 "الحلال بيّن والحرام بيّن"
65. الهامش 132 "إن الله ملكك إياه ولو شاء لملكه إياك"
46. الهامش 23 "إنما الولاء لمن أعتق"
- 61 "خلق آدم من قبضة قبضها من جميع الأرض"
64. الهامش 127 "سألت ربي ثلاثا فأعطاني ثنتين"
68. 69. الهامش 164 "سُنُّوا بهم سنة أهل الكتاب"

فهرس الأعلام

61 . 60	أ . ابن الجوزي، أبو الفرج
62 . 61 . 46	ابن جرير
58	ابن حفصون، عمر
66 . 65 . 47	ابن حنبل، أحمد
68 . 66 . 62 . 56 . 54	ابن خلدون، عبد الرحمان
58	ابن زرب، محمد
64	ابن سينا
57	ابن سهل، أبو الأصبع
95 . 58	ابن عتاب، عبد الرحمان
19 . 18	ابن فرتوة، أحمد
23 . 27 . الهامش	ابن فودي، عثمان
95 . 58 . 57	ابن لبابة، محمد
65 . 47	ابن ماجة، محمد بن يزيد
46	ابن مسعود، عبد الله
59 . 45	ابن هلال، أبو إسحاق إبراهيم
65 . 47	أبو داوود، سليمان السجستاني
66	أبو لؤلؤة
61 . 23	آدم
35 . 17 . 13	الأسكيا الحاج محمد
18	الأسكيا داوود
61	الأشعري، أبو موسى
67 . 66	أصحمة
35 . 33 . 26 . 20 . 16 . 13	أقبت، أحمد بابا
79 . 70 . 51 . 48 . 43 . 37	
91 . 90 . 87 . 85	
20	أقبت، أحمد بن عمر بن محمد
95 . 58	أقبت، محمود بن عمر
88 . 87 . 35 . 34 . 21	الإيسي، يوسف بن إبراهيم

- ب - باني، محمد
 18
 66 . 65 . 47 . 46 البخاري، محمد بن إسماعيل
 46 بريرة
 47 بلال المؤذن
 95 . 80 . 79 . 58 . 35 . 20 البلبالي، مخلوف
 31 بنجلون، القاضي محمد
- ت - الترمذي، محمد بن عيسى
 65 . 47
- ج - الجراري، سعيد بن إبراهيم
 48 . 26 . 21
 24 جسوس، عبد السلام
- ح - حام
 64 . 60 . 46 . 21
 31 الخطاب، يحيى بن محمد
- خ - الخطي
 68 . 67
- ز - زرقون، محمد (القائد)
 15
 15 زيدان (السلطان)
- س - سام
 64 . 60 . 46
 68 . 57 سحنون، عبد السلام التنوخي
 18 . 15 السعدي، أحمد المنصور
 20 سقين، عبد الرحمان
 17 سُنِّي، علي
 65 . 64 . 60 . 47 . 46 السيوطي، جلال الدين
- ص - الصنهاجي أبو بكر بن عمر
 15

46	ع - عائشة أم المؤمنين
19	العثماني، مراد (السلطان)
65	الغزالي، أبو حامد
33.29	ف - الفاسي، عبد الواحد
45	ق - القراقي، شهاب الدين
47	ل - لقمان الحكيم
86.68.31	م - مالك، ابن أنس
19.18	المالي إدريس ألوما
66.65.64.47	مسلم
66	المغيرة بن شعبة
35.20.13	المغيلي، محمد بن عبد الكريم
67.66.47.45	ن - النجاشي
64.62.60.46.21	نوح
61.60	النيسابوري، الحاكم
24.13	الناصري، أحمد بن خالد
68.67	و - وَلِصْمَعُ، حق الدين
68	وَلِصْمَعُ، سعد الدين
31	الونشريسي، أحمد بن يحيى
64.62.60.46	ي - يافِث